

RARE BOOK
NOT TO BE ISSUED

پیشکش
پیشکش
پیشکش

پیشکش

پیشکش

المعروف

تالیف
شیخ الاسلام حافظ ابن قیم الجوزی رضی اللہ عنہ

ولینا عبد الرحیم صاحب دارالعلوم مشرقیہ دارالعلوم پشاور

الطہال
المکین (دارالارشاد والترجمہ)

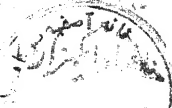
مکتبہ پشوری بازار لاہور

Checked
1987

مکتبہ پشوری بازار لاہور

تاجران کتب اسلام آباد
مکتبہ پشوری بازار لاہور

قیمت



مطبوعات الحلال باب الخمسی لاہور

(۱) **اسوہ حسنہ** ترجمہ ہدی الرسول اختصار زاد المعاد فی ہدی خیر العباد صلعم (تصنیف عطاء اللہ رحمہ اللہ)
 اسوہ حسنہ کا ترجمہ مولانا عبدالرزاق بیچ آبادی نے نہایت سلیس اور عام فہم اردو میں کیا ہے۔ اسوہ حسنہ
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سوانح عمری پر ایک نہایت جامع اور بے نظیر کتاب ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا
 وجود مبارک حیات طیبہ کا کامل نمونہ تھا۔ آپ مادی اور روحانی اصلاح و سعادت کے سہول قواعد اپنے
 ساتھ لائے جو بعینہ قرآنی اصول تھے جن کی پیروی دیابندی سے سلف صالح ترقی و تمدن عظمت و شوکت
 کی مزاج تک پہنچے اور جن کے ترک ہجران نے مسلمانوں کو آج اس ہندی سے اس پستی میں لا کر آیا اور جاگیری
 و جہان بینی کے بدلے انہیں راجہ محکوم و غلام بنا دیا۔ اسوہ حسنہ میں نہ صرف جنگوں اور غزوات کے حالات بلکہ آپ
 کے اخلاقی، معاشرتی اور خانگی حالات کی تفصیل کر کے اسوہ نبوی کو کھول کر امت کے سامنے رکھ دیا ہے،
 تاکہ مسلمان زندگی کے ہر شعبہ میں شیخ ہدایت کا کام لے سکیں۔ قیمت جلد عا۔ بلا جلد ۷

(۲) **اصحاب صفہ** (تصنیف امام ابن تیمیہ) مترجمہ مولانا عبدالرزاق بیچ آبادی۔ اس کتاب میں نہایت
 صحیح اور مستند روایات سے ثابت کیا گیا ہے کہ اصحاب صفہ تعاد میں کتنے تھے؟ انکی وجہ معاش کیا تھی؟
 اور یہ جو جہلا میں مشہور ہے کہ وہ تمام صحابہ سے فاضل تھے، دف وغیرہ آلات موسیقی یا قوالی کی آواز پر وجہ کرتے
 تھے، تاہل سب جانتے اور نا جانتے تھے یا انہوں نے مشرکین کے ساتھ ہو کر زمینین کے خلاف جنگ کی، تو
 ان روایات کی شرعی حیثیت کیا ہے؟ نیز اولیاء اللہ، قطب، ابدال، قلندر، نذر، منت، رقص و سرود وغیرہ
 ہم مباحث کی نسبت نہایت تفصیل سے روشنی ڈالی ہے۔ قیمت - - - - - ۱۰

(۳) **العرۃ الوثقی** (از امام ابن تیمیہ) خالق و مخلوق کے درمیان واسطہ و وسیلہ کی ضرورت، کتاب سنت
 کے واسطہ کی حقیقت اور مطلوب و مفہوم کی تشریح، خالق و مخلوق اور بادشاہ و رعایا کے مابین واسطہ کا فرق
 تفصیل شفاعت، اسلوب دعا، اسلام کی خالص توحید، کتاب سنت کی شرک و سوز تہریجات اور مسلمانوں کے
 عقاید و اعمال میں غیر اسلامی عناصر کی جو افسوسناک آمیزش ہو گئی ہے، ان کے معلوم کرنے کے لئے اس
 بے نظیر رسالہ کی زیادہ سے زیادہ اشاعت کی ضرورت ہے۔ قیمت - - - - - ۶

(۴) **تفسیر سورۃ الکوتر** (مسنف امام ابن تیمیہ) مترجمہ مولانا عبدالرزاق بیچان اللہ، سورۃ کوثر
 اس کی تفسیر کیا ہی خوب ہے، شیعہ یا ان علوم کتاب سنت کے لئے خود کو شر و سلبیل کا حکم رکھتی ہے، شیخ
 نے چند سطروں میں ایک دفتر معافی سمیٹ کر رکھ دیا ہے، کوثر میں دریا فطر آتا ہے۔ اس کے مطابق
 نئے نئے نکات و معانی نکلتے ہیں۔ نہایت عجیب چیز ہے۔ قیمت - - - - - ۲

(۵) **ائمہ اسلام** (مسنف امام ابن تیمیہ) مجتہدین کرام کے اجتہاد پر مفصل بحث۔ قیمت
 (۶) **خلاف الامہ** (از امام ابن تیمیہ) امت محمدی کے اختلاف کے متعلق تنقیدی بحث۔ قیمت
 ملنے کا پتہ: لاہور، باب الخمسی کشمیری بازار لاہور

فہرست مضامین کتاب تفسیر المعوذتین

نمبر شمار	مضامین	صفحہ	نمبر شمار	مضامین	صفحہ
۱	فہرست مضامین	۱	۱	فصل چہم	۱۹
۲	مقدمہ	۱	۲	مستفاد منہ کے اقسام	۲۱
۳	باب ۱	۳	۳	تفصیل	۲۳
۴	تفسیر المعوذتین	۳	۴	سیئات اعمال	۲۴
۵	فصل اول	۳	۵	فصل ششم	۲۵
۶	ما جاء فی الحدیث	۳	۶	اسباب شرک امباً و منقہ	۲۶
۷	شان نزول	۴	۷	شرکی چار قسمیں	۲۷
۸	خواص	۴	۸	فصل ہفتم	۲۸
۹	تخصیص مضامین	۵	۹	شروع جن کا معوذتین میں ذکر ہے	۲۹
۱۰	فصل دوم	۵	۱۰	افعال اللہ غیر محض	۳۰
۱۱	استعاذہ	۵	۱۱	انتساب شر	۳۱
۱۲	معافی	۶	۱۲	شر امر نبی ہے	۳۲
۱۳	مثال	۶	۱۳	امر نبی کی مثال	۳۳
۱۴	ایک سوال	۶	۱۴	مسئلہ قتیہ کا راز	۳۴
۱۵	جواب	۸	۱۵	حکمت باللہ	۳۵
۱۶	منصیب سالت	۸	۱۶	مشاہدہ	۳۶
۱۷	فصل سوم	۹	۱۷	تہدید	۳۷
۱۸	مستعاذہ	۹	۱۸	میدان قیامت	۳۸
۱۹	معافی	۱۰	۱۹	فصل ہشتم	۳۹
۲۰	کلام اللہ غیر مخلوق	۱۱	۲۰	خیر الکلام اور خیر العباد کا تشریح تقاضا	۴۰
۲۱	فصل چہم	۱۱	۲۱	ذات باری تعالیٰ	۴۱
۲۲	مستعاذہ منہ	۱۲	۲۲	حدیث نبوی م	۴۲
۲۳	معافی و اقسام شر	۱۳	۲۳	شرکی اضافت	۴۳
۲۴	شر اور اسکی حقیقت؟	۱۳	۲۴	پہلی صورت	۴۴
۲۵	عالم اسباب	۱۴	۲۵	دوسری صورت	۴۵
۲۶	تشغیل	۱۴	۲۶	حضرت نصر علیہ السلام کا تشریح	۴۶
۲۷	زوال نعمت کے اسباب	۱۵	۲۷	حضرت ابراہیم کا تشریح	۴۷
۲۸	شرک مفہوم	۱۶	۲۸	باب ۲	۴۸
۲۹	سورہ کوثرین صلی اللہ علیہ وسلم کا پہلا استعاذہ	۱۶	۲۹	تفسیر سورۃ اہلق	۴۹
۳۰	سورہ کوثرین صلی اللہ علیہ وسلم کا دوسرا استعاذہ	۱۷	۳۰		

ب

صفحہ	مضامین	نمبر شمار	صفحہ	مضامین	نمبر شمار
۵۱	جاود ایک عارف ہے	۶۲		فصل اول	
۵۲	منکرین سحر کا رد	۶۳		شرکی پہلی قسم	
۵۳	سحر و مسح کی تحقیق	۶۴	۳۵	استعاذہ من شر باخلق	۴۲
۵۴	سحر بمعنی جن	۶۵	۳۶	استعاذہ من شر	۴۳
۵۵	منکرین کے قول کا رد	۶۶		فصل دوم	
	فصل ہفتم			شرکی دوسری قسم	
	جاود کا اثر مسلم ہے		۳۷	استعاذہ من شر غایق	۴۴
۵۶	قال اللہ و قال الرسول	۶۷	۳۸	غاسق کے معانی	۴۵
۵۶	حیابہ اور سلف کا مذہب	۶۸	۳۸	غاسق سے مراد چاند	۴۶
۵۸	منکرین تاثر سحر کا رد	۶۹	۴۰	اذا و قب کے معنی	۴۷
	فصل ہشتم			فصل سیم	
	شرکی چوتھی قسم			رات اور چاند سے استعاذہ کی حقیقت	
۵۹	استعاذہ من شتر ماسید	۷۰	۴۱	رات کی تاریکی	۴۸
۵۹	حد کا اثر مسلمہ ہے	۷۱	۴۱	دن کی روشنی	۴۹
۶۰	نظر بد کا اثر	۷۲		فصل چہم	
۶۱	عالم اجسام اور عالم ارواح	۷۳		استعاذہ رب العالمین کے اسلوب	
۶۱	عالم ارواح کا مشاہدہ	۷۴	۴۲	ذیاد و ظلمت	۵۰
۶۱	پہلی مثال	۷۵	۴۲	تقابل ایمان و کفر	۵۱
۶۲	دوسری مثال	۷۶		فصل چہم	
	فصل نہم			تفسیر المثلث	
	عائن اور حاسین اشتراک و افتراق		۴۴	خلق بمعنی پھوٹنا	۵۲
۶۳	قوت مقناطیسی	۷۷	۴۴	خلق بمعنی لزوم علی گی	۵۳
۶۵	ہولک نظر کے اسباب و اثرات	۷۸		فصل ششم	
۶۵	نظر بد ایک حقیقت ہے	۷۹		شرکی تیسری قسم	
۶۶	نظر بد اور تقصیر	۸۰	۴۵	استعاذہ من شر المفسات	۵۴
۶۶	عائن بھی حاسد ہے	۸۱	۴۶	سوال	۵۵
۶۷	جاود اور حسد	۸۲	۴۶	جواب	۵۶
۶۷	میرضیع سوترین	۸۳	۴۶	واقفہ سحر انبی علی اللہ علیہ وسلم	۵۷
۶۷	ساحر اور حاس کا عمل	۸۴	۴۷	ہل یتخرج السحر	۵۸
۶۸	فوری تر جاود	۸۵	۴۸	تناقض روایات	۵۹
	فصل دہم		۴۹	منکرین کا قول	۶۰
	استعاذہ من شر حاسد اذا حسد		۵۰	اہل علم کی رائے	۶۱

نمبر شمار	مضامین	صفحہ	نمبر شمار	مضامین	صفحہ
۸۶	سحافی	۶۹	۱۱۰	چوتھا فرقہ: اہل حق	
۸۷	سورہ غلق کا خلاصہ	۷۰		باصطیغ	۹۲
۸۸	ساحرا و شیطان	۷۰		تفسیر سورہ انسان	۹۳
۸۹	شیطان کی عبادت	۷۱	۱۱۱	استعاذہ برب انسان	
۹۰	عبادت غیر اللہ	۷۱		فضل اقل	
	فضل باز و ہم			مستغنیہ اور مستغنیہ	
۹۱	حاکم کے شر پر ادا حد کی قید		۱۱۲	سحافی	۹۴
	ایک نکتہ	۷۲	۱۱۳	رب کی تفسیر	۹۳
۹۲	سیرین اور حاسد	۷۲	۱۱۴	ملک کی تفسیر	۹۴
۹۳	حسد کے مراتب	۷۳	۱۱۵	اللہ کی تفسیر	۹۵
۹۴	جائے پناہ	۷۳	۱۱۶	قرآن کا اسلوب	۹۵
	فضل و واندہم		۱۱۷	خلاصہ کلام	۹۵
	حاسد کے شر کا و فیسر		۱۱۸	پامعیت شامہ	۹۶
۹۵	پہلا سبب: استعاذہ باللہ	۷۴	۱۱۹	رب انسان کا مفہوم	۹۶
۹۶	دوسرا سبب: خشیت الہی اور امر بالمعروف اور نہی عن المنکر پر عمل		۱۲۰	ملک انسان کا مفہوم	۹۷
	تیسرا سبب: انصاف علی عدو	۷۸	۱۲۱	اللہ انسان کا مفہوم	۹۷
۹۷	چوتھا سبب: توکل علی اللہ	۷۸		فضل	
۹۸	پانچواں سبب: قلب فکر کو حسد سے خالی کرنا	۸۰		سورہ غلق اور سورہ انسان	
۹۹	چھٹا سبب: وضاعت الہی کی تلاش میں استغفار کی تحریر	۸۱	۱۲۲	دنیاوی ضرور	۹۸
۱۰۰	ساتواں سبب: گناہوں کی استغفار کی تحریر	۸۳		فضل بیوم	
۱۰۱	آٹھواں سبب: عمدتہ اور نیکی کا عمل لازم گردانا	۸۵	۱۲۳	دسواں کی تفسیر	۹۹
۱۰۲	نواں سبب: آتش حسد کو احسان سے بجھانا	۸۵		لفظی اور اصطلاحی معنی	
۱۰۳	دسواں سبب: عالم اسباب کو نظر انداز کر کے خالق حقیقی کو فہم و فہم کا لکھنا	۸۸		فضل چہارم	
۱۰۴	اسخضار مافات	۹۰	۱۲۴	انحناں کی تفسیر	۱۰۰
	فضل سیزدہم		۱۲۵	خناس کے معنی	۱۰۱
	سورہ غلق کا ماحصل			سیرین کا شیطان	
۱۰۵	سچا فرقہ	۹۰		فضل خیریم	
۱۰۶	پہلا فرقہ: متکلمین مادہ پرست	۹۱	۱۲۶	تفسیر الذی یؤسی فی صدہ الانسان	۱۰۱
۱۰۷	دوسرا فرقہ: معتزلہ وغیرہ	۹۱	۱۲۷	شیطان و سوسہ	۱۰۲
۱۰۸	تیسرا فرقہ: کابن وغیرہ	۹۱	۱۲۸	شیطان کا نفوذ	۱۰۳
			۱۲۹	دلائل نفوذ شیطان	۱۰۴
			۱۳۰	دسوسہ کی حقیقتیں	۱۰۵

صفحہ	مضامین	نمبر شمار	صفحہ	مضامین	نمبر شمار
۱۳۰	فصل ہشتم شیطان کے شرور کا بغیر	۱۰۴	۱۳۰	شیطان کا سب سے بڑا شر	۱۳۰
۱۳۰	اسباب بچاؤ	۱۰۴	۱۳۱	شیطان کا مزاحمت	۱۳۱
۱۳۰	پہلا سبب: استعاذہ باللہ	۱۵۲		فصل ششم	
۱۳۱	دوسرا سبب: استعاذہ بالمعوذین	۱۵۴	۱۰۵	شیطان کے دوسرے شر	
۱۳۱	تیسرا سبب: آیت الکرسی کا ورد	۱۵۵	۱۰۶	اقسام	۱۳۲
۱۳۲	چوتھا سبب: سورہ بقرہ کا ورد	۱۵۶	۱۰۷	تہجد سے باز رکھنا	۱۳۳
۱۳۲	پانچواں سبب: سورہ بقرہ کے خاتمہ	۱۵۷	۱۰۷	شیخی کے کام سے روکنا	۱۳۴
۱۳۲	کی ایک ت	۱۰۸	۱۰۷	شیطان اپنی پرستش چاہتا ہے	۱۳۵
۱۳۳	چھٹا سبب: سورہ حم المؤمن کی ابتدائی آیات	۱۵۸	۱۰۸	حضرت ہریم کو لوگ میں ڈیوانا	۱۳۶
۱۳۳	ساتواں سبب: منون وظیفہ	۱۵۹	۱۰۸	حضرت عیسیٰ کو صلیب پر چڑھانا	۱۳۷
۱۳۴	آٹھواں سبب: ذکر الہی	۱۶۰	۱۰۸	حضرت عیسیٰ کی شہادت	۱۳۸
۱۳۴	حضرت یحییٰ کی یادگار نصیحت	۱۶۱	۱۰۹	رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو نماز میں غلام	۱۳۹
۱۳۵	نماز پڑھو	۱۶۲		رسول کریم پر ہر جا بیکرنا	۱۴۰
۱۳۵	روزہ رکھو	۱۶۳		فصل ہفتم	
۱۳۵	صدقہ دو	۱۶۴	۱۰۹	شیطان کے شر کے اقسام	
۱۳۵	اللہ کی یاد میں مشغول	۱۶۵	۱۱۰	پتہ شعیلی	۱۴۱
۱۳۵	رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی نصیحت	۱۶۶	۱۱۰	شرک و کفر	۱۴۲
۱۳۶	نواں سبب: غصہ کو ضبط کرنا	۱۶۷	۱۱۱	بدعت	۱۴۳
۱۳۷	دسواں سبب: فضول اور لغو سے احتراز	۱۶۸	۱۱۲	کباشر	۱۴۴
	فصل ہفتم		۱۱۳	عنفاؤ	۱۴۵
	مخالفت		۱۱۳	مباحات	۱۴۶
۱۳۰	مخالفی	۱۶۹	۱۱۵	فضائل عمل سے باز رکھنا	۱۴۷
۱۳۰	لوگوں کی نصیحتیں	۱۷۰		شیطان کی رسائی	۱۴۸
۱۳۰	قسم اول: بمنزلہ غذا	۱۷۱		فصل ہشتم	
۱۳۰	دوسری قسم: بمنزلہ اودینہ	۱۷۲	۱۱۵	تفسیر من الجنۃ والانس	
۱۳۱	تیسری قسم: بمنزلہ مرض	۱۷۳	۱۱۷	حسین کا اختلاف	۱۴۹
۱۳۲	چوتھی قسم: بمنزلہ بلاکت	۱۷۴	۱۱۸	جن دانس کی بحث کا فیصلہ	۱۵۰
				باقی کلام	۱۵۱



بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

اکابر اُمت کا اس بات پر اتفاق ہے کہ قرآن حکیم کی تفسیر میں خورشیدِ اسلام امام ابن تیمیہ رحمۃ اللہ علیہ اور آپ کے شاگرد رشید حافظ ابن قیم رحمۃ اللہ علیہ نے صحیح اصول و مبانی کو جس حد تک پیش نظر رکھا ہے اور ٹھیک ٹھیک استعمال کیا ہے اس کی تفسیر گزشتہ چھ سات سو سال کی اسلامی تصانیف میں کہیں نہیں ملتی یہی وجہ ہے کہ ان بزرگوں کی عام تصانیف کو علی العموم اور تفسیری تصانیف کو علی الخصوص اسلامی حلقوں میں بڑی قدر و منزلت حاصل ہے۔ کہا جاتا ہے کہ امام ابن تیمیہ نے قرآن حکیم کی ایک مکمل اور مبسوط تفسیر لکھی تھی جو دستِ بُروزِ زمانہ کی نذر ہو گئی اور آج چند ٹکڑوں کے سوا اس پیش بہاد خیرہ میں سے ہمارے پاس کچھ بھی نہیں۔ مثلاً تفسیر سورہ نور، تفسیر سورہ اخلاص اور تفسیر سورہ کوثر وغیرہ۔ حافظ ابن قیم، عام تصانیف میں بھی اور تفسیری تصانیف

میں بھی اپنے شیخ و استاذ کا نہایت صحیح اور مکمل پُر تو تھے یہی وجہ ہے کہ انکی تصانیف کو بھی امام ابن تیمیہؒ کی وسعت علم و نظر اور اجتہاد فکر و خیال کا ایک بدیع کرشمہ سمجھا جاتا ہے۔ امام موصوفؒ نے قرآن حکیم کی دو آخری سورتوں یعنی ”معوذتین“ کی ایک مختصر سی تفسیر لکھی تھی جو رسائل کبرے میں چھپ گئی ہے حافظ ابن قیمؒ نے مزید تفصیلاً کی ضرورت محسوس کرتے ہوئے معوذتین کی تفسیر کے متعلق ایک مستقل کتاب لکھی جس میں ان سورتوں کے تمام حقائق و معارف کو نہایت صاف، واضح، عمدہ اور سہل انداز میں بیان فرما دیا۔ جو کتاب اس وقت آپ کے ہاتھ میں ہے، یہ حافظ رحمۃ اللہ علیہ کی محولہ بالا کتاب کا اردو ترجمہ ہے اور اس غرض کو پیش نظر رکھ کر ترجمہ کر دیا گیا ہے کہ اردو داں اصحاب بھی اس نادر و خیر حقائق و معارف سے آگاہ ہو سکیں۔ کتاب کے مباحث کے متعلق کچھ عرض کرنا تحصیل مہل ہے اسلئے کہ اصل کتاب سامنے ہے۔

دلی دعا ہے کہ اللہ تعالیٰ ہمیں اس قسم کی بہت سی کتابوں کے چھپوانے کی توفیق عطا فرمائے۔ اور ہماری اس ناچیز اسلامی خدمت کو شرف قبول بخشے۔ ع

ویرحمہ اللہ عبدًا قال امینًا

عبد العزیز اقلدی

لاہور
۱۹۔ دسمبر ۱۹۲۸ء

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ وَالصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ عَلَى رَسُولِهِ مُحَمَّدٍ وَآلِهِ أَجْمَعِينَ

بَاب (١)

تفسير المعوذتين

قُلْ اَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ ①	قُلْ اَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ ①
النَّاسِ ②	مِنْ شَرِّ مَا خَلَقَ ②
إِلَهِ النَّاسِ ③	وَمِنْ شَرِّ
شَرِّ الْوَسْوَاسِ الْخَنَّاسِ ④	غَاسِقٍ إِذَا وَقَبَ ④
الَّذِي يُوَسْوِسُ فِي صُدُورِ النَّاسِ ⑤	وَمِنْ شَرِّ
مِنْ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ ⑥	التَّقْطِثِ فِي الْعُقَدِ ⑤
	وَمِنْ شَرِّ
	حَاسِدٍ إِذَا حَسَدَ ⑥

فصل اول

ما جاز فی الحدیث

شان نزول

امام مسلم نے اپنی صحیح میں عقبہ بن عامر سے روایت کی ہو کہ آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں: ”کیا تم کو وہ آیتیں معلوم نہیں جو رجب کی رات نازل ہوئیں اور جن کی مثال اس سے پہلے نہیں دیکھی گئی۔ وہ آیتیں یہ ہیں۔ قُلْ اَعُوْذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ اور قُلْ اَعُوْذُ بِرَبِّ النَّاسِ۔“ ایک دوسری حدیث کے الفاظ یہ ہیں: ”آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے عقبہؓ کو اس سے مخاطب ہو کر فرمایا کیا میں تمہیں وہ کلمات بتاؤں جو اُن تمام کلمات سے بہتر ہیں جن کے ذریعہ سے کبھی کسی پناہ مانگنے والے نے پناہ مانگی ہو۔“ عقبہؓ کہتے ہیں: ”میں نے عرض کیا، ہاں یا رسول اللہ! ضرور فرمادیجئے۔ آپ نے فرمایا: قُلْ اَعُوْذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ اور قُلْ اَعُوْذُ بِرَبِّ النَّاسِ۔“

ترمذی نے عقبہ بن عامر سے ایک روایت درج کی ہو کہ اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اُنکو ہر ایک نماز کے بعد اَعُوْذُ تین (سورہ فلق اور سورہ ناس) پڑھنے کا حکم دیا۔ ترمذی، نسائی، اور ابو داؤد میں عبد اللہ بن حبیب سے روایت ہو کہ ہم ایک اندھیری رات میں جبکہ بارش ہو رہی تھی ایسے اپنے گھروں سے نکلے کہ اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پیچھے نماز ادا کریں ہم آپ کی حضور میں پہنچے تو ارشاد ہوا کہو (کیا کام ہے؟) میں چپ ہلہ آپ نے پھر فرمایا کہو؟ میں پھر بھی چپ تھا تو آپ نے یوں ارشاد فرمایا: ”صبح و شام قل ہو اللہ احد اور اَعُوْذُ تین پڑھا کرو تم ہر ایک قسم کے شر سے محفوظ رہو گے۔“ ترمذی نے اس حدیث کو حسن صحیح کے نام سے موسوم کیا ہے۔

علاء ترمذی کی اصطلاح میں حسن اُس حدیث کو کہتے ہیں جس کا سلسلہ روایت ایک ہی راوی کی روایت تک محدود نہ ہو بلکہ اس میں متعدد راویوں نے روایت کیا ہو۔ بخلاف اس کے جب کسی حدیث کا سلسلہ روایت ایک ہی راوی نے بیان کیا ہو تو اس کو صحیف غریب کہتے ہیں۔ مترجم

نیز ترمذی نے بروایت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہو کہ آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم جنوں کے شر سے اور آدمیوں کی نظر بد سے پناہ مانگا کرتے تھے، لیکن جب معوذتین نازل ہوئیں تو آپ نے انہی کا پڑھنا اپنا معمول بنالیا۔ اور دوسری تمام عبادتوں کو چھوڑ دیا۔ ترمذی کا قول ہے کہ یہ حدیث غریب ہے اور اسی کے ہم معنی ایک حدیث انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے روایت کی گئی ہے۔

خاص

صحیحین میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہو کہ آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم جب سو جانا چاہتے تھے تو قل ہو اللہ احد اور معوذتین کو پڑھ کر اپنے ماتھوں پر چھوئے تھے جس کے بعد اپنے منہ پر اور اپنے جسم کے تمام حصوں پر جہاں تک آپ کا دست مبارک پہنچ سکتا تھا پھیر لیتے تھے۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ جب آپ بیمار ہوئے تو آپ نے مجھ کو ایسا کرنے کا حکم دیا۔ میں کہتا ہوں (عافظ ابن القیم رحمۃ اللہ علیہ کا قول ہے) کہ حضرت یونس نے بروایت زہری حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے حدیث کا آخری حصہ اسی طرح نقل کیا ہے۔ لیکن امام مالک نے بروایت زہری اس طرح نقل کیا ہو کہ آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم جب بیمار ہوتے تھے تب بھی معوذتین پڑھ کر اپنے اوپر دم کرتے تھے، لیکن جب آپ سخت بیمار ہوئے تو میں آپ کی طرف سے یہ سورتیں پڑھ کر خود آپ کے دست مبارک پر چھونک کر اس کو آپ کے جسم پر پھیر دیا کرتی تھی جس سے میرا مقصد حصول برکت تھا۔ اسی طرح معمر نے بھی زہری سے اسی کے موافق روایت کی ہے۔

مگر کی یہ روایت صحیح بخاری میں ہے۔ اور یہی روایت صحیح معلوم ہوتی ہو کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا از خود یہ فعل کیا کرتی تھیں۔ آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کا حکم نہیں دیا تھا۔ البتہ ایسا کرنے سے منع بھی نہیں فرمایا۔ لہذا اس حدیث سے یہ ثابت نہیں ہوتا کہ آن حضرت

صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عائشہؓ سے جھاڑ پھونک کی وجوہ است کی۔ ممکن ہو کہ بعض راویوں نے اس کی روایت بالمعنی کی ہو اور راوی کا یہ خیال ہو کہ چونکہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا آپ کے علم سے ایسا کرتی تھیں اور آپ نے کچھ عترتیں نہیں فرمایا، اسلئے ہم کہہ سکتے ہیں کہ آپ نے جھاڑ پھونک کرائی۔ اور یہ بھی ممکن ہو کہ آپ نے حضرت علیؓ رضی اللہ عنہ کو حکم دیا ہو کہ وہ آپ کے جسم مبارک پر آپ ہی کا ہاتھ پھیر دیا کریں، کیوں کہ آپ (آل حضرت صلی اللہ علیہ وسلم) مرض سے کمزور ہو جانے کے باعث اپنے جسم کے تمام حصوں پر اپنا ہاتھ نہیں پھیر سکتے تھے۔ اسلئے آپ نے حضرت عائشہؓ کو حکم دیا کہ وہ اس بارے میں آپ کی مدد کریں۔ اس کے یہ معنی نہیں ہیں کہ حضرت عائشہؓ نے اپنا ہاتھ حضرت کے جسم مبارک پر پھیرا۔

تلخیص مضامین

ہر کیف یہاں پر مقصود ان دونوں سورتوں کا عظیم نفع بیان کرنا، اور یہ کہ شخص کے لئے ان کا سیکھنا لازم ہے۔ جادو، نظر بد اور ہر ایک قسم کا شر دفع کرنے کے لئے ان میں ایک عجیب و غریب تاثیر رکھی گئی ہو۔ اگر کسی آدمی کو اپنا تنفس قائم رکھنے اور کھانے پینے کی ضرورت ہو تو ان سورتوں کا سیکھنا اور ان کے ذریعہ سے ہر ایک قسم کے شر سے پناہ مانگنا اس سے بھی زیادہ ضروری ہو۔

ان دونوں سورتوں کا مضمون استعاذہ (پناہ مانگنا) ہو جس کے متعلق تین باتوں کا سمجھنا اور یاد رکھنا لازم ہو:-

(۱) استعاذہ یعنی پناہ مانگنا۔

(۲) مستعاذہ یعنی جس کے ساتھ پناہ لی جاتی ہو۔

علیٰ ایک صحیح حدیث میں آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مسوکلین کی بعض علامات بیان کرتے ہوئے یہ بھی فرمایا کہ وہ جھاڑ پھونک نہیں کرائے۔ چوں کہ آپ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم یقیناً مسوکلین تھے، اسلئے مصنف علیہ السلام اس سے آپ کو یہی قرار دینا چاہتے ہیں، اور ان کے اس قدر طویل کلام کا ماحصل یہی ہے۔ مترجم

(۳) مستعاضہ یعنی جس سے پناہ لی جائے۔

ان تینوں کی تفصیل معلوم کر لینے سے تم کو ان سورتوں کی اہمیت واضح ہو جائیگی، اس لیے ان کی تشریح کے لیے الگ الگ بحث کرنا مناسب معلوم ہوتا ہے۔

فصل دوم

استعاذہ

معانی

اس لفظ کا مادہ غَوَّی۔ جس کا مفہوم گُفت میں یہ کہ کوئی چیز جس کو تم پسند نہیں کرتے ہو اُس سے بھاگ کر کوئی ایسی پناہ ڈھونڈو جو اُس کے شر سے تم کو بچائے۔

مثال

ایک لڑکا چلا جا رہا ہو، سامنے سے کوئی دشمن اُس کو مار ڈالنے کی غرض سے تلوار میان سے کھینچ کر اُس پر حملہ کرنے کیلئے پل پڑتا ہو۔ لڑکا یہ حالت دیکھ کر اور خوف زدہ ہو کر بھاگنا شروع کرتا ہو، راستے میں اُس کو اپنا شفق باپ دکھائی دیتا ہو، جسے دیکھتے ہی وہ اُس سے چمٹ جاتا ہو۔ اور نجات کے لیے اُس کا تمام تر بھروسہ اپنے والدِ مہربان کی شفقت اور قوتِ مداخلت پر ہوتا ہو۔ اسی طرح ایک مسلمان اپنے دشمنِ ایمان سے بھاگ کر اپنے حیم خدا کی پناہ ڈھونڈتا ہو۔ بالیں ہمہ یہ تمام تشریح صرف سمجھانے کیلئے ہی، ورنہ اسکی حقیقت کی تعبیر سے الفاظ قاصر ہیں۔ استعاذہ کے وقت میں ایک مومن صادق کئے ل پر تذلّٰ التجا اور تضرع کی جو خاص کیفیت طاری ہوتی ہو، وہ اپنے آپ کو اپنے رب تبارک تعالیٰ کے سامنے محض بے اختیار سمجھتا ہو۔ اور اسکی تمام تر نظر خدا کی قدرت کاملہ کی

علامہ اس کے بعد مصنف علامہ نے غَوَّی کے مشتقات کو بیان کر کے مفہوم میں استعمال کرنے کی تائید میں ایک حدیث بیان کی ہے پھر اصل مادہ کے مفہوم پر بحث کرتے ہوئے اصل معنی اور استعمال معنی میں تطبیق پیدا کرنے کی قابل قدر کوشش کی ہے۔ جس کا بالاستیعاب نقل کرنا عام ناظرین کے لیے چنداں دل چسپی کا موجب نہیں ہو سکا۔ مترجم

کار سازیوں اور رحمت شاملہ کے کرشموں پر ہوتی ہو۔ یہ ایک ایسی کیفیت ہو جس کا اظہار الفاظ اور عبارتوں میں نہیں ہو سکتا بلکہ اس کا تعلق ذوق اور وجدان سے ہو۔ اسی طرح مومن کے دل میں اللہ تعالیٰ کی حقیقی محبت اور اس کے خوف و جلال اور مصیبت کی جو کیفیت پیدا ہوتی ہو اس کا اور اک بھی وہی لوگ کر سکتے ہیں جن کے دل میں یہ کیفیتیں پیدا ہو چکی ہوں۔ وصف اور بیان کا یہاں کچھ کام نہیں۔ چنانچہ ایک کسین رز کا حالات بعد از بلوغ کا صحیح اور اک نہیں کر سکتا۔

ایک سوال

یہ ایک معلوم بات ہو کہ جہاں کلام پاک میں یہ ارشاد ہوا ہو کہ قُلِ الْحَمْدُ لِلّٰهِ اِکْمِلْ تعمیل اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ کے کہنے سے ہوگی، نہ کہ قُلِ اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ کہنے سے لیکن کیا وجہ ہو کہ مثنویین کے قُلِ اَعُوْذُ بِرَبِّ الْعٰلَمِیْنَ اور قُلِ اَعُوْذُ بِرَبِّ النَّاسِ الخ کی تعمیل کرتے ہوئے قُلِ اَعُوْذُ بِرَبِّ الْعٰلَمِیْنَ اور قُلِ اَعُوْذُ بِرَبِّ النَّاسِ الخ کہا جاتا ہو؟

جواب

یہی سوال بعینہ ابی بن کعب رضی اللہ عنہ نے آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں پیش کیا تھا جس کے جواب میں آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا قُلِ اَعُوْذُ مجھ سے یہی کہا گیا اور میں نے اسی طرح کہا۔ ابی بن کعب رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ اسی لیے ہم بھی اسی طرح کہتے ہیں جس طرح کہ آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہا تھا۔ اس حدیث کو امام بخاری نے اپنی صحیح میں روایت کیا ہو۔ نیز صحیح بخاری میں ہو کہ زہر بن حبیش، ابی بن کعب رضی اللہ عنہ سے اس طرح مخاطب ہوا کہ اے ابا المنذر! آپ کا بھائی ابن مسعود رضی اللہ عنہ تو کچھ اور

اس کے بعد علامہ نے استعاذہ اور استغفار کی لفظی تحقیق کے سلسلہ میں ان کے درمیان ایک دقیق مافرق ہے جس کا سمجھنا عورت میں ناہر ہونے کے بغیر دشوار ہے۔ اس لیے جو اس لفظی دقیق کو نظر انداز کرتے ہیں۔ مشہور جم
عقل یعنی تعمیل ارشاد کرتے ہوئے بھی قُلِ کا لفظ حذف ہتھیں کیا جاتا بلکہ قرین قیاس یہ ہے کہ اس کو حذف کیا جائے۔ مترجم

ابن کعبؓ نے کہا کہ میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت کیا تھا آپ نے فرمایا کہ مجھ سے یہی کہا گیا ہے کہ کہو اور میں بھی یہی کہت ہوں کہ کہو۔ ایسے ہم بھی اسی طرح کہتے ہیں جیسے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تھا۔

الغرض اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے قول کا مختص یہ ہے کہ تجھ کو بارگاہ الہی سے یہی ارشاد ہوا ہے کہ قُلْ اَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ الخ اور قُلْ اَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ الخ ایسے میں انہیں الفاظ میں کہنا ہوں جن الفاظ میں مجھ سے کہا گیا اس میں راز یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے قرآن کریم کی تبلیغ میں اپنی طرف سے کچھ بھی تصرف نہیں کیا، بلکہ جو الفاظ اللہ تعالیٰ کی جانب سے آپ پر القا کیے گئے وہی الفاظ آپ نے بغیر کسی تصرف کے اپنی امت کو پہنچا دیئے اور چونکہ وہ الفاظ جو آپ پر نازل ہوئے یہی تھے کہ قُلْ اَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ اور قُلْ اَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ، ایسے کہ تبلیغ کا پورا حق اسی طرح ادا ہو سکتا تھا کہ آپ بعینہ انہیں الفاظ کو دہرا دیتے، چنانچہ آپ نے ایسا ہی کیا۔ آپ کے ان الفاظ سے کہ مجھ سے یہی کہا گیا کہ کہو اور میں نے وہی کہا۔ یہی مراد ہے جس کا خلاصہ یہ ہے کہ میں اپنی طرف سے ایک حرف بھی گھٹاتا اور بڑھاتا نہیں ہوں۔ بلکہ جو کچھ تجھ کو بارگاہ کبریا سے ارشاد ہوتا ہے اُسی کی تبلیغ کرتا ہوں۔

منصب رسالت

اس میں معتزلہ اور جہیتہ کے قول کی واضح طور پر تردید کی گئی ہے، جن کا یہ خیال ہے کہ اللہ تعالیٰ کی وحی کو اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی عبارت اور اپنے الفاظ میں ادا کیا ہے۔ حقیقت یہ ہے کہ اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشادات الہی کو انہیں الفاظ میں

صلی اللہ علیہ وسلم رضی اللہ عنہ کا قول تھا کہ چوں کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو اپنے طرح مخاطب فرمایا ہے کہ قُلْ: تم کہو۔ اس لیے اس ارشاد کی تعمیل صرف قُل سے ہوگی یعنی اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اللہ تعالیٰ نے ارشاد کیا کہ اَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ الخ اور اَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ الخ کہنا ہوگا۔ مترجم صحت یعنی یہی شیعہ کا کہنا تھا کہ میں قُلْ اَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ اور قُلْ اَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ کے بجائے اَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ اور اَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ کہنا چاہیجئے۔ مترجم صحت آخری حصہ عبارت کا ابی بن کعبؓ کا قول ہے ۱۲۸

اوپر کیا ہے جن الفاظ کے ساتھ اُن پر وحی نازل ہوئی۔ یہاں تک کہ جب آپ سے کہا گیا کہ قُلْ تو آپ نے بھی اُسی امر کا اعادہ کیا اور کہا قُلْ۔ کیوں کہ آپ محض مبلغ اور رسول تھے جن کا منصب رسالت کا صحیح صحیح پہنچانا ہوتا ہے۔ یہ نہیں کہ اپنی جانب سے اُس کے الفاظ میں کسی قسم کا تصرف یعنی رد و بدل کریں۔

فصل سوم

مستعاذہ

معانی

جس کے ساتھ پناہ لی جاتی ہو اُسے مستعاذہ کہتے ہیں۔ وہ صرف اللہ تعالیٰ واحد لا شریک ہے جس کی قدرت سے کچھ بچھشتی ہو اور وہ تمام لوگوں کا پرورش کرنے والا، اُن کا بادشاہ اور معبود ہے اُس کے بغیر اور کوئی جائے پناہ نہیں، پناہ مانگنے والوں کو وہی پناہ دیتا ہے اور ہر ایک چیز کے شر سے جس سے وہ پناہ مانگتے ہیں ان کو بچاتا ہے، اللہ تعالیٰ نے اپنے کلام پاک میں اس حقیقت سے اپنے بندوں کو آگاہ فرمایا ہے کہ جو کوئی اس کو چھوڑ کر کسی مخلوق سے پناہ مانگتا ہے وہ کبھی اپنی کوشش میں کامیاب نہیں ہوتا، او مستعاذہ کے لیے اس کا یہ فعل تمرو اور طغیان کا موجب ہوتا ہے، چنانچہ مومن جنوں کی زبان سے سورۃ البقرہ میں منقول ہے:-

وَأَنَّهُ كَانَ رِجَالٌ مِّنَ الْإِنسِ يَقُولُونَ
بِرِجَالٍ مِّنَ الْجِنِّ فَرَّادُوهُمْ دَهْقًا

اور بے شک بنی آدم کے کچھ لوگ بعض جنوں سے
پناہ مانگتے تھے جس کا نتیجہ یہ ہوتا تھا کہ اُس
جنوں کی سرکشی بڑھ جاتی تھی۔

(۶: ۷۲)

اس آیت کی تفسیر میں لکھا ہے کہ زمانہ جاہلیت میں جب کسی مسافر کو بیابان کی کسی سُنسان

جگہ میں رات بسر کرنے کا اتفاق ہوتا تھا تو وہ جنوں کو اُس علاقہ کا متصرف اور مختار سمجھ کر یہ الفاظ زبان پر لاتا تھا کہ اَعُوذُ بِسَيِّدِ هَذَا الْوَادِي مِنْ شَرِّ سَفَهَاءِ قَوْمِهِ
میں اِس وادی کے سردار کو اپنا جائے پناہ سمجھ کر اِس قوم کے بد معاشوں کی شرارت سے اُس کے ساتھ پناہ مانگتا ہوں۔ اہل جاہلیت کا خیال تھا کہ ایسا کرنے سے آدمی اپنی رات امن و امان سے بسر کر سکتا ہو اور اُس کو کسی قسم کا گزند نہیں پہنچتا۔ اس خیال کو شائع و پھیلے جنوں کے دل میں ایک طرح کا غور اور سرکشی پیدا ہوتی تھی اور وہ کہتے تھے کہ بنی آدم اور جنوں پر ہم کیسا حکومت کرتے ہیں۔

کلام اللہ غیر مخلوق

ایک حدیث میں اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے منقول ہے کہ آپ فرمایا کرتے تھے اَعُوذُ بِكَلِمَاتِ اللّٰهِ التَّامَّاتِ رَبِّی اللّٰہ تعالیٰ کے اُن کلمات کے ساتھ پناہ مانگتا ہوں جو طرح سے کامل ہیں۔ اہل سنت نے اِس حدیث سے استدلال کر کے یہ دعوے کیا ہو کہ اللہ تعالیٰ کا کلام غیر مخلوق ہے۔ کیوں کہ اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ نہایت بعید ہے کہ وہ کسی مخلوق کے ساتھ پناہ مانگیں، چنانچہ اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ فرمانا کہ اَعُوذُ بِرِضَاكَ مِنْ مَسْخَطِكَ وَبِمَعَا فَانَكَ مِنْ عِقَابِكَ۔ (بار خدایا! میں تیری رضامندی کے ساتھ تیری خوشی سے پناہ مانگتا ہوں۔ اور تیرے عذاب کے مقابلے میں تیری بخشش اور معافی کو چاہئے پناہ ٹھیراتا ہوں) اس بات کی دلیل ہے کہ رضا اور عفو کا شمار اللہ تعالیٰ کی صفات کاملہ میں ہے اور ہر ایک صفت ان میں سے غیر مخلوق ہے۔ علیٰ ہذا القیاس آپ کا یہ قول کہ اَعُوذُ بِعِزَّةِ اللّٰہِ وَقُدْرَتِهِ (میں اللہ تعالیٰ کی عزت اور اُس کی قدرت کے ساتھ پناہ مانگتا ہوں)۔ اور اَعُوذُ بِنُورِ وَجْهِكَ الَّذِي اشْرَفَتْ لَهَ الظُّلُمَاتُ۔ (میں تیری ذات پاک کے نور کے ساتھ پناہ مانگتا ہوں جس کے سامنے تمام تاریکیاں روشنی سے بدل جاتی ہیں)۔ ان فرض جس چیز کے ساتھ آپ نے پناہ طلب کی ہے وہ یقیناً غیر مخلوق ہوگی جو اللہ تعالیٰ کی

ذات اور اُس کی صفات کاملہ کے سوا اور کوئی چیز نہیں ہو سکتی۔ سورہ فلق اور سورہ ناس میں جن اسمائے حسنیٰ کو مستعاذ بہ بنایا گیا ہے وہ رب، ملک اور آلہ کے الفاظ ہیں۔ نیز ربوبیت کی اضافت فلق (صبح کی روشنی) اور ناس (لوگ) کی طرف کی گئی ہے۔ یہ ضروری ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ان سورتوں میں اپنے جو اوصاف بیان فرمائے ہیں وہ مستعاذہ مطلوبہ کے ساتھ گہری مناسبت رکھتے ہوں گے۔ کیوں کہ ہم نے اپنی تصنیفات میں بار بار اس بات کو واضح کیا ہے کہ اللہ تعالیٰ کو جب اس کے اسمائے حسنیٰ سے پکارا جائے تو ہمیشہ یہ نکتہ ملحوظ رکھنا چاہیے کہ مدعا اور مطلوب کی مناسبت سے کوئی مناسب اسم پاک استعمال کیا جائے۔

انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سورتوں کے بارے میں ارشاد فرمایا ہے کہ کسی پناہ مانگنے والے کو ان جیسے کلمات کے ساتھ پناہ مانگنا نصیب نہیں ہوا۔ اس سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ جن اسمائے پاک کے ساتھ ان سورتوں میں استعاذہ کیا گیا ہے ان کو حصول مطلوب کے ساتھ خاص مناسبت ہے۔ مستعاذ منہ پر بحث کرتے ہوئے اس مناسبت کی توضیح کر دی جائے گی۔
 ان شاء اللہ تعالیٰ۔

فصل چہام

مستعاذ منہ

معانی و اقسام شر

جن چیزوں سے پناہ مانگی جاتی ہو انہیں مستعاذ منہ کہتے ہیں۔ یہ سب کی سب شے کی قسمیں ہیں جن کی تفصیل حسبِ ذیل ہے۔
 انسان کو جو بُرائی پہنچتی ہو وہ دو قسم سے باہر ہیں

۱۔ مثلاً گناہوں کی معافی مطلوب ہو تو غفور رحیم کا استعمال ہونوں ہوگا۔ رزق کی فراخی کا سوال ہو تو رزاق اور دولتِ علیم کا نام ماننا سب سے دشمن پر فتح چاہتے ہو تو عزیز حکیم کے اسمائے پاک کا دعا کے ساتھ لگانا مناسب ہوگا۔ مترجم

(الف) ہر ایک قسم کے گناہ جن کا انسان اپنے ارادہ اور خستہ سیار سے ارتکاب کرتا ہے اور جن پر اللہ تعالیٰ کی طرف سے انسان کو دُنیا اور آخرت میں سزا ملتی ہے۔ شر کی یہ قسم گناہ اور نافرمانیوں اور ان کے موجبات و بداعث کی، شدید ترین اور پامرد ہے۔ اور اس سے نجات پانا نہایت دشوار ہے۔

دب شر کی دوسری قسم وہ ہے جو انسان کو دوسرے کی طرف سے پیش آتی ہے چاہے وہ دوسرا مکلف یعنی ذمہ دار ہستی ہو جیسے انسان اور جن۔ یا غیر مکلف ہو جیسے زہر دار اشیاء وغیرہ۔ سورہ فلق اور سورہ ناس میں نہایت مختصر اور جامع عبارت میں شر کی ان تمام اقسام سے پناہ مانگنے کا ذکر ہے۔ چنانچہ سورہ فلق میں چار باتوں سے پناہ مانگی گئی ہے:

(۱) تمام وہ مخلوقات جس سے شر کا صادر ہونا ممکن ہے۔

(۲) شرِ تاریک کے چھا جانے سے جو شر پیدا ہوتے ہیں۔

(۳) گانٹھوں پر پھونکنے والیوں کے شر انگیز اعمال سے۔

(۴) حسد کرنے والے کے حسد کے بُرے نتائج سے۔

لیکن ان چاروں کی تفصیل بیان کرنے سے پیشتر شر کے معنی اور اس کی حقیقت کا بیان کرنا

لازم ہے۔

شر اور اس کی حقیقت؟

شر کا اطلاق در دو تکلیف اور اس کے نتائج و اسباب پر ہوتا ہے، چنانچہ کفر و شرک، ظلم و بدعت اور ہر ایک قسم کے گناہ کو اگرچہ اس میں اس کے کرنے والے کی کچھ غرض نظر ہوتی اور اس کے ارتکاب سے اس کو لذت حاصل ہوتی ہے، ایسے شر کہا جاتا ہے کہ یہی باتوں کے مرتکب کو دُنیا یا آخرت میں انہی باتوں کے نتیجہ کے طور پر تکلیف اور عذاب پیش آتا ہے۔ کیوں کہ کفر و شرک اور اسی قسم کے دیگر امور اور ان کے عواقب نتائج یعنی اللہ کی عقوبت اور عذاب کا آپس میں وہی تعلق ہے جو کسی سبب اور اس کے سبب کے درمیان ہوتا ہے۔

مثلاً زہر کھانا (بشرطیکہ کوئی مانع نہ ہو) ہمیشہ ہلاکت پر منتج ہوتا ہے، فوج کرنے اور گلا گھونٹنے کا نتیجہ موت ہوتی ہے، اور اگر آدمی آگ میں ہاتھ ڈالے تو لا محالہ اس کا ہاتھ جل جائے گا۔
الغرض ہر ایک سبب کا نتیجہ کا مسبب ہوتا ہے بشرطیکہ کوئی مانع پیش نہ آجائے یا ایک سبب کے ساتھ کوئی دوسرا سبب متعارض نہ ہو جائے جو اس سے قوی تر ہو اور جس کا نتیجہ پہلے سبب کے نتیجہ کے برعکس ہو۔ سخت اور مرض کے مضمون پر بڑی بڑی ضخیم کتابیں لکھی گئی ہیں ان کو غور سے مطالعہ کرو اسباب و مسببات کے قانون کو مطلقاً پاؤ گے۔

عالم اسباب

اسی طرح روحانی امراض میں بھی یہی سبب اور مسبب کا قانون نافذ ہے اور ہر ایک گناہ کی عقوبت، خاص اس کا مسبب ہے۔ الغرض ذنوب اور معاصی بعینہ اس طرح آخرت میں عذاب اور ہلاکت کا موجب ہوتے ہیں جس طرح اس دنیا میں زہر ہلاکت کا باعث ہوتا ہے۔ البتہ اگر کوئی دوسرا سبب متعارض ہو یا کوئی مانع پیش آجائے تو ان کا نتیجہ ظہور میں آنے سے رک سکتا ہے (جیسے کہ پہلے ذکر ہوا) مثلاً قوتِ ایمان، کثرتِ حسنات اور تقیادِ اعمال معاصی اور سیئات کی عقوبت سے انسان بچ سکتا ہے۔ جیسے کہ اس دنیا میں بھی جو سبب ہی تر ہو اسی کا نتیجہ ظہور میں آتا ہے۔ دنیا اور آخرت میں خدا کا قانون ایک ہے۔

وَلَنْ يَجْعَلَ اللَّهُ لِلْكَافِرِينَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ فَتًا
امد تم خدا کے قانون میں کوئی تغیر اور تبدل نہیں پاؤ گے۔ (۳۲ : ۶۳)

تمثیل

معاصی اور سیئات کے ارتکاب میں اگرچہ بظاہر لذت محسوس ہوتی ہے اور اس سے نفس کو فوری خوشی حاصل ہوتی ہے، لیکن اس کی مثال ایک لذیذ کھانے کی ہے جس میں زہر ملا یا گیا ہو۔ بظاہر وہ نہایت مرغوب ہوتا ہے، مگر اس کا انجام کھانے والے کی ہلاکت ہے۔ ذنوب اور معاصی بھی اسی لذیذ مگر مسموم کھانے کی طرح عقوبت اور عذاب کے موجب ہیں

اور گناہ اور عذاب میں سبب اور مسبب کا تعلق ہو۔ اگر بالفرض شریعتِ مطہرہ نے آدمی کو ایسی
عقوبت اور انجام بدے آگاہ نہ کیا ہوتا تب بھی ایک صاحب بصیرت انسان تجربہ کے ذریعہ
سے اور واقعاتِ عالم سے استدلال کر کے اسی نتیجہ پر پہنچتا۔ کیوں کہ جب کبھی بھی کسی سے
کوئی نعمت نازل ہوئی ہو، اس کا سبب یقیناً اللہ تعالیٰ کے احکام کی نافرمانی ہو گا۔ ارشاد
خداے جل شانہ ہو کہ:

إِنَّ اللَّهَ لَا يُغَيِّرُ مَا بِقَوْمٍ حَتَّى يُغَيِّرُوا
مَّا بِأَنْفُسِهِمْ وَإِذَا أَرَادَ اللَّهُ بِقَوْمٍ
سُوءًا فَلَا مَرَدَّ لَهُ وَمَا لَهُمْ مِنْ دُونِهِ
مِنْ ذَلٍّ

(۱۳ : ۱۱)

بے شک اللہ تعالیٰ کسی قوم کی اپنی حالت کو
بری حالت سے تبدیل نہیں فرماتا جب تک وہ
خود اپنے اعمال میں تبدیلی پیدا نہ کر لیں۔ اور جب
اللہ تعالیٰ کسی قوم پر عذاب نازل فرمانا چاہتا ہو
تو پھر کوئی بھی اس کو ٹال نہیں سکتا اور نہ ہی سوا
اُس کے کوئی اور اُن کیلئے کارساز ہو سکتا ہو۔

زوالِ نعمت کے اسباب!

اللہ تعالیٰ کے کلامِ پاک میں جن قوموں کی ہلاکت اور اُن پر نزولِ عذاب کا ذکر ہو اگر
کوئی سمجھ دار آدمی ان قصص کو غور سے پڑھے تو اُس کو واضح طور پر نظر آجائے گا کہ ہر ایک قوم
کی ہلاکت اور عذاب کا سبب اُس قوم کی نافرمانی تھی۔ اسی طرح اگر کوئی نابینا واقعات
یا اپنے زمانہ کے احوال پر ایک نظر غائر ڈالے تو اُس کو منظر آئے گا کہ زوالِ نعمت کا اصلی
اور حقیقی سبب اللہ تعالیٰ کی اور اُس کے رسولوں کی نافرمانی ہو۔ ایک شاعر نے اس ضمن میں
کو نہایت خوبی کے ساتھ منظوم کیا ہے۔

إِذَا كُنْتَ فِي نِعْمَةٍ فَارْعَهَا فَإِنَّ الْمَعَاصِيَ تَزِيلُ النِّعَمَ

جب تم پر اللہ تعالیٰ کی نظر عنایت ہو اور تم کسی نعمت کا لطف اٹھا رہے ہو تو اس کو محفوظ
رکھنے کی کوشش کرو۔ اللہ تعالیٰ کی نافرمانی نہ کرو، کیونکہ اللہ تعالیٰ کی نافرمانی اس کی

نعمتوں کے سلب کیے جانے کا سبب ہو۔“

اللہ تعالیٰ کی نعمت کو برقرار رکھنے کا سب سے بہتر طریقہ اللہ تعالیٰ کے حکام کی پابندی ہے جس نے اپنے کلام مجید میں شکر کو زیادتی نعمت کا موجب بتایا ہے لیکن کیا نرم جانتے ہو کہ صرف زبان الہم اللہ کہنے سے شکر گزاری ہی کا حق ادا ہو جاتا ہو؟ نہیں ہرگز نہیں، شکر کی حقیقت یہ ہے کہ انسان اللہ تعالیٰ کی عطا کی ہوئی نعمتوں کو اُس کی اطاعت میں صرف کرے۔

شر کا مفہوم

خلاصۃ الکلام یہ ہے کہ معاصی اورستیات جو دنیا اور آخرت میں عقوبت اور عذاب کا موجب ہیں، عذاب کا سبب ہونے کے باعث شر کے مفہوم میں داخل ہیں۔ باقی رہا اس کا سبب یعنی عقوبت اور عذاب، سوارس کا شر کے مفہوم میں داخل ہونا بالکل ظاہر ہے کیوں کہ اس کی عقوبت جسمانی اور روحانی دونوں قسم کے شدید ترین عذاب کا مشتمل ہے۔ روحانی عذاب سے مراد شرمندگی کا احساس، سخت ندامت اور حسرت ہے۔ اگر ایک عقلمند اس کی نوعیت پر کما حقہ غور کرے تو یقیناً اس کے اسباب سے پرہیز کرنا وہ اپنا اول ترین فرض خیال کرے گا۔ لیکن اصل یہ ہے کہ آدمیوں کے دل غفلت کے پردے پڑے ہوئے ہیں۔ اور اگر ان کو حقیقت حال پر اطلاع ہوتی تو وہ ایسی باتوں کا ہرگز ارتکاب نہ کرتے جن کے سبب سے وہ نجات سے محروم رہیں یا دنیا اور آخرت کے درجات سے بے بہرہ ہوں۔ آخرت میں جب انکشاف حقیقت ہوگا تو گنگا اور مجرم چینیں مار مار کر پکارے گا۔ یا لیتنی قَدْ مِتُّ لِحَیَاتِی یٰ کاش میں اپنی اس ابدی زندگی کے لیے بھی کچھ ذخیرہ کرتا۔ یا حسرتاً علی ما فرطت فی جنب اللہ رہائے افسوس! میں نے اللہ تعالیٰ کے پہلوئیں (اسکی آنکھوں کے سامنے رہ کر) کس قدر کوتاہی کی۔

سرور کوئین کا پہلا استعاذہ

الغرض چونکہ شر کا مفہوم ”درد و تکلیف“ اور اُس کے اسباب و زبائج تک محدود ہے

اس لیے اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جب کبھی کسی چیز سے پناہ مانگی ہو وہ ضرور یا تو بذات خود
 ”دو تکلیف“ ہوگی یا اُس کا موجب۔ چنانچہ اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی عادت تھی
 کہ عموماً ہر نماز کے آخر میں چار چیزوں سے پناہ مانگتے تھے اور دوسروں کو بھی اُس سے پناہ مانگنے
 کی تلقین فرماتے تھے،

(۱) قبر کا عذاب { یہ دونوں چیزیں بذات خود دو تکلیف بلکہ اس کی شدت
 (۲) دوزخ کا عذاب { ترین صورت ہیں۔

(۳) زندہ اور موت کا فتنہ { یہ دونوں چیزیں ”دو تکلیف“ اور عذاب کا موجب ہیں
 (۴) مسیح و جال کا فتنہ { کیوں کہ کسی فتنہ کے اثر میں آجانا عذاب کا موجب ہو۔
 اس استعاذہ میں دونوں قسم کے فتنہ کا ذکر ہے، ایک زندگی کا فتنہ جس کا عذاب
 بعض اوقات فوراً نازل نہیں ہوتا۔ دوسرے موت کا فتنہ جس کا عذاب بغیر کسی
 مصلحت کے مقتول پر نازل ہوتا ہو۔ یہ اشیائے چار گناہ سے نماز کے آخر میں پناہ
 مانگنا نماز کی متوکد ترین دعاؤں میں سے ہے۔ یہاں تک کہ بعض علمائے سلف اور خلف کا
 قول ہے کہ جو شخص اپنی نماز کے آخر میں یہ استعاذہ نہ پڑھے اُس کی نماز نہیں ہوتی و علا
 ابن حزم رحمۃ اللہ علیہ اس کو ہر ایک تشدد میں کہنا لازم سمجھتے ہیں۔ اور اس کے ترک
 کرنے والے پر نماز کا اعادہ واجب خیال کرتے ہیں

سورہ کوئین کا دوسرا استعاذہ

اسی طرح اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے نماز کے آخر میں یہ استعاذہ بھی منقول ہے

اللهم اني اعوذ بك من الهمة والكهنه والعجز والنكس والجبن وضلع الدين
 وغلبة الرجال۔ ”اے خدا یا! میں تیرے ساتھ پناہ لیتا ہوں اندیشہ اور غم سے، بے بسی

کے استعاذہ مذکور کے الفاظ ماثور ہیں، اللهم ان اعوذ بك من عذاب نقير ومن عذاب النار و
 اعوذ بك من فتنة الدنيا والسمات، اعوذ بك من فتنة السيم الدجال۔ ترجمہ

اورستی سے، بندولی اور زنجیلی سے، قرض کے بوجھ اور لوگوں کے تغلب سے، اس امتداد میں آل حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے آٹھ چیزوں سے پناہ طلب فرمائی ہے۔ جن میں سے دو آپس میں مناسبت رکھتی ہیں۔ چنانچہ غم اور اندیشہ کا آپس میں تعلق ہے اور یہ دونوں روحانی تکلیف کی قسم سے ہیں۔ ان دونوں میں فرق یہ ہے کہ اندیشہ کے معنی ہیں مستقبل میں کسی تکلیف کے پیش آنے کا خوف۔ اور غم کا اطلاق اس احساس پر ہوتا ہے جو کسی گزشتہ تکلیف کا نتیجہ ہے۔ اسی طرح بے بسی اورستی کا آپس میں تعلق ہے۔ بے بسی کسی چیز پر عدم قدرت کا نام ہے۔ اورستی کے یہ معنی ہیں کہ انسان کو قدرتِ جمل ہولیکن اُس کو استعمال نہ کرے۔ چونکہ ان دونوں کا نتیجہ کسی مطلوب کا ہاتھ سے نکل جانا ہوتا ہے، ماسیئے ان کا شمار بھی شر کے مفہوم میں ہوتا ہے۔ بندولی اور زنجیلی کا بھی آپس میں ساتھ ہے، کیونکہ اول الذکر کے یہ معنی ہیں کہ ایک شخص اپنے بدن اور اپنی قوت کو استعمال نہیں کرتا اور مؤخر الذکر کے یہ معنی ہیں کہ استعمال نہ کرنا ہے۔ یہ دونوں ایسی نعمتیں ہیں جن سے پناہ مانگنا لازم ہے، کیوں کہ انسان کو حصولِ مطالبہ مقاصد میں اکثر اوقات دلیری اور شجاعت سے کام لینا پڑتا ہے اور اسے خج کرنا ضروری ہوتا ہے۔ لیکن بندولی اور زنجیلی اس کے ممانعتی ہے۔ اور اس لیے حصولِ مقصد سے مانع ہے اور تم جانتے ہو کہ اگر آپس میں جو لذت ہوتی ہے اس سے محروم رہ جانا کہ قدرِ عذابِ عذابِ روحانی کا موجب ہوگا۔ علیٰ ہذا القیاس قرض کے بوجھ اور لوگوں کے تغلب میں ارتباط باہمی موجود ہے۔ اور یہ دونوں چیزیں حصولِ تکلیف کا باعث ہیں۔ وہ ارتباط یہ ہے کہ قرض کا بوجھ اکثر آدمی اپنے اختیار سے سر بہا کرتا ہے لیکن لوگوں کا تغلب انسان کے بس کی بات نہیں۔

دوسرا فرق یہ ہے کہ قرض کے بوجھ سے انسان کو جو تکلیف پہنچتی ہے اُس میں قرض خواہ حق بجانب ہے اور لوگوں کا تغلب ظلم اور ناحق ہوتا ہے۔ ایک حدیث میں امتدادہ کے الفاظ حسبِ ذیل ہیں۔ اللھم انی اعوذ بک من المأثم والمغرم (بارھدایا! میں تیرے

ساتھ گناہ اور فرض سے پناہ مانگتا ہوں) گناہ آخرت میں تکلیف اور عذاب کا باعث ہے اور فرض سے سروسٹ تکلیف پیش آنے کا احتمال ہے۔ ایک اور موقع پر آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس طرح استعاذہ فرمایا ہے: اللھم انی اعوذ بوحناک من سخطک و محاذاتک من عقوبتک (بار خدایا! میں تیری رضامندی کے ساتھ تیری ناخوشی سے پناہ مانگتا ہوں۔ اور تیرے عذاب کے مقابلے میں تیری عفو کو جائے پناہ ٹھیکرتا ہوں) اللہ تعالیٰ کی ناراضی عذاب کا موجب ہے اور عذاب عین تکلیف ہے۔

الفرض مستعاذ منہ، وہ چیز جس سے پناہ مانگی جاتی ہو شر اور ہمیشہ کوئی تکلیف یا اس کا سبب اور نتیجہ ہوگا۔ جیسے کہ مندرجہ بالا مثالوں سے اس کی توضیح ہوتی ہے۔

فصل خیم مستعاذ منہ کے اقسام

تفصیل

جس شر سے پناہ مانگی جاتی ہو اُس کی دو قسمیں ہیں:-

(۱) ایک موجود شر جس کا دور کیا جانا مطلوب ہے۔

(۲) دوسرے معدوم شر جس کا عدم پر باقی رہنا مطلوب ہے۔

اسی طرح اسکے بالمقابل خیر کی بھی دو قسمیں ہیں:-

ایک موجود خیر جس کی بقا مطلوب ہے۔

دوسرے معدوم خیر جس کا وجود میں آنا مقصود ہے۔

اللہ تعالیٰ جسے جتنی دعائیں مانگی جاتی ہیں اُن کا مال انہی چار قسموں کی طرف فرمایا

کی آیت کریمہ جس میں خدا کے بعض خاص بندوں کی زبان سے یہ دعا مقبول ہو رہی انواع

چارگانہ پر مثل ہو۔

رَبَّنَا إِنَّا أَسْأَلُكَ بِمَا نَدَعِيَ لِلْإِيمَانِ
أَنْ أَمْتًا بِرَبِّكَ فَاْمَتًا رَبَّنَا فَاعْفُ لَنَا
ذُنُوبَنَا وَكَفِّرْ عَنَّا سَيِّئَاتِنَا

(۱۹۲ : ۳)

بار خدایا! ہم نے ایک منادی کو ندا کرتے ہوئے
سنا کہ اپنے رب تعالیٰ پر ایمان لانا اس لئے ہم
ایمان لائے۔ اے ہمارے خدا! ہمارے گناہوں
کو بخش دے اور ہماری برائیوں کو دوسرے

رہیں موجود شر کے دفع کی درخواست ہو (کیوں کہ جیسے پہلے ذکر ہوا گناہ اور عاصی شر

کی ایک قسم ہو)

وَكُوْنَا مَعَ الْكَافِرَاتِ

(۱۹۲ : ۳)

اور اے ہمارے خدا! ہماری موت نیک لوگوں
کے ساتھ ہو۔

اس میں موجود دیگر کے بقا کی اتنا س کی گئی ہو کیوں کہ ایمان ایک عظیم ترین خیر ہو جو تمام بڑی
بڑی نیکیوں اور برکتوں کا سرچشمہ ہو اور درجات عالیہ کے حصول کا موجب ہو۔

رَبَّنَا وَاتَّقِنَا وَعَنْ شَأْنِكَ عَلَيَّ دَسَائِلُ

(۱۹۳ : ۳)

بار خدایا! میں عطا کر چو کہ تو نے ہمارے لئے
اپنے رسولوں کی معرفت وعدہ فرمایا۔

یہ وہ اخیر مہم کے سر جو ہونے کے لئے ہو۔

وَلَا تُخْشِئْنَا يَوْمَ الْقِيَامَةِ (۱۹۳ : ۳)

اور میں قیامت کے دن ذلیل و خوار نہ بننا۔

اس میں مہم شر کے عدم پر باقی رہنے کی استدعا ہے۔

اس سے تم کو معلوم ہو گیا ہو گا کہ اس کیفیت کو میرے غرض میں جو مہم خاصان بارگاہی
زبانی منقول ہو وہ مطلب چارگانہ کی جامع اور تمام اقسام خیرات پر مثل ہو، اور مطالب
کی ترتیب نہایت عمدہ ہو کیوں کہ اس میں اُن دونوں مطالب یعنی مغفرت اور بقا کے ایمان
کو، جن کا تعلق اس زندگی سے ہے مقدم رکھا گیا ہو، اور اس کے بعد اُن دو قسموں کا
ذکر ہو جس کا حصول آخرت میں ہو گا یعنی یہ کہ جو کچھ اُن سے اللہ کے رسولوں نے وعدہ کیا

اس سے وہ بہرہ ور ہوں اور ذریعہ قیامت کی شرمندگی سے محفوظ رہیں۔ صحیح روایت سے ثابت ہے کہ آل حضرت صلی اللہ علیہ وسلم اپنے خطبہ میں اکثر فرمایا کرتے تھے کہ دفعوا باللہ من شرور انفسہم اور عن سنیات اعمالنا دہم اللہ تعالیٰ کے ساتھ اپنے نفس کے شر اور بڑے اعمال سے پناہ مانگتے ہیں۔ اس میں نفس کے شر سے پناہ طلب کی گئی ہے جو جبر میں بالقوہ ہر ایک شر کا مادہ موجود ہے۔ بالفاظ دیگر مورد شر کے ظہور میں نہ آنے کی دعا ہے نیز بڑے اعمال سے پناہ طلب کی ہے جو موجود شر کی ایک بڑی قسم ہو گویا اس استعاذہ میں شر کے دونوں اقسام سے پناہ مانگنے کی تصریح ہے۔ "سینات اعمال" سے بعض علماء اور شارحین حدیث کے نزدیک اعمال غیر صالحہ کی عقوبت اور عذاب مراد ہے جس کو سینات کے لفظ سے اس واسطے تفسیر کیا گیا ہے کہ اس کا وقوع اس کے مستوجب کو مراد معلوم ہوتا ہے یا بصورت میں سبب اور مسبب دونوں کو مستعاذ منہ قرار دیا ہے نفس کا شر سبب ہے اور عذاب اس کا مسبب۔

سینات اعمال

سینات اعمال کی تشریح میں یہ دونوں وجہیں احتمال رکھتی ہیں اور ہر ایک کی تائید میں ایک مقولہ دلیل موجود ہے۔ علماء کی جس جماعت نے سینات اعمال سے بُرے اعمال مراد لیے ہیں ان کی دلیل یہ ہے کہ بُرے اعمال کا منشا نفس کی پوشیدہ شرارت ہے اور مؤذرا لہذا تمام بُرے اعمال کی توجیہ کا حقیقی سبب ہے۔ گویا حدیث نبوی کے ان الفاظ میں نفس کی صفت مذمومہ اور اس کے تنبیخ یہ دونوں سے استعاذہ کیا گیا ہے کیوں کہ ان دونوں سے محفوظ ہونا تمام شر سے محفوظ رہنے کے مراد ہے۔

دوسرے فریق کے نزدیک جس کا یہ قول ہے کہ سینات اعمال سے مراد بُرے اعمال کی عقوبت اور عذاب ہے ترجیح کی وجہ یہ ہے کہ بہر حال عقوبت اور عذاب شرور نفس کا نتیجہ ہے اور ان دونوں میں سبب اور مسبب کا علاقہ ہے۔ گویا ہر ایک قسم کی عقوبت اور اس کے سبب

فصل ششم

اسباب شرک و مبداء و منشأ

شرکی چار قسمیں

چونکہ یہ ضروری ہے کہ شرک کے لئے کوئی سبب ہو جس سے وہ پیدا ہوا، نیز اُسے لئے ایک انتہاء اور انجام ہوگا اور چوں کہ سبب کا وجود یا تو خود انسان کی ذات میں ہوگا یا اُس سے خارج کسی اور چیز میں، اور اس کا انتہاء اور انجام بھی یا تو خود اس کی ذات پر ہوگا یا کسی اور چیز پر۔ اسلئے مفصلہ بالا تقسیم کے بموجب شرکی چار قسمیں ہوئیں جن کو اُس ماثور استعاذہ نے نہایت خوبی کے ساتھ جمع کیا ہے، جو اسی حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کو سکھایا تھا اور صبح و شام اور سوئے کے وقت اس کے دو ہر لے کی تاکید فرمائی تھی :-

<p>بارخدا یا! آسمان اور زمین کے پیدا کرنے والے پوشیدہ اور نظر ہرے جاننے والے! ہر ایک چیز کے مالک اور پرورش کرنے والے! میں اس بات کا اقرار کرتا اور گواہی دیتا ہوں کہ سوائے تیرے کوئی معبود نہیں میں تیرے ساتھ اپنے نفس کے شر و شیطان کے شر اور اسکے میرے ساتھ اعمال میں شریک ہونے کے شر سے پناہ مانگتا ہوں نیز اس بات سے پناہ مانگتا ہوں کہ میں اپنے نفس کو</p>	<p>اللهم فاطر السموات والارض عالم الغيب والشهادة رب كل شيء و ملكك اشهد ان لا اله الا انت اعوذ بك من شر نفسي شر الشيطان وشر كل وان اعترف على نفسي سهوا اد اجرة الى مسلم۔</p>
---	---

ضرر پہنچانے کیلئے کوئی بُرا عمل کیوں یا کسی
دوسرے مسلمان کو تکلیف میں مبتلا کروں۔

اس استعاذہ میں شر کے صلی سبب نفس اور شیطان کا ذکر ہے اور اس بات کا بھی ذکر ہے کہ
اس کا انجام کبھی تو خود انسان کے اپنے نفس پر ہوتا ہے اور کبھی اس کے مسلمان بھائی پر
الغرض یہ باوجود اہتمام کے ایک جامع استعاذہ ہے۔

فصل ہفتم

شرح جہنم کا معنی میں ذکر ہے

افعال اللہ خیر محض

اب ہم اُن شروء پر مفصل بحث کرتے ہیں جن کا ذکر سورہ خلق اور سورہ ناس میں ہے پہلی آیت
وَرَبِّ شَرِّ مَا خَلَقَ ”
میں پناہ مانگتا ہوں ہر ایک ایسی چیز کے شر سے
جس کو اُس نے پیدا کیا۔

اس میں عام شر کا ذکر ہے اور شر کی نسبت اُس مخلوق کی طرف ہے جس کو
اللہ تعالیٰ نے پیدا کیا۔

اللہ تعالیٰ کی کسی صفت مثلاً خلق وغیرہ کی طرف اس کی نسبت نہیں کیوں کہ اللہ تعالیٰ
کی کسی صفت یا فعل میں کسی طرح کا شر نہیں اور جیسے کہ اُس کی ذات مقدس ہر ایک شر
کی نسبت اور منافقت سے برتر اور منزہ ہے اسی طرح اُس کی صفات اور اس کے افعال کی
تذہیب بھی واجب ہے۔ اُس کی ذات اور اُس کی صفات میں کسی قسم کا عیب اور نقص نہیں
اور اسی طرح اُس کے تمام افعال خیر محض ہیں، جن میں شر کی مطلق آمیزش نہیں۔ دنیا یا
جو کچھ بھی شر یا یا جاتا ہے وہ مخلوق ہی کی طرف منسوب ہے۔ اگر بفرض محال جناب کبریا

تعالیٰ و تقدس کے افعال میں کسی قسم کا شر ہوتا تو ضرور تھا کہ اُس شر کے لفظ سے اُس کے لیے اسم صفت بنایا جاتا جیسے کہ دوسرا سار جُٹے بتے ہیں اور اس صُوت میں یہ کہنا غلط ہو گا وَلِلّٰہِ کُلُّ شَیْءٍ اَوَّحٰی - اور اللہ تعالیٰ ہی کے لیے خوبصورت سے خوبصورت

نام مقرر کیے گئے۔ (۱۸۰: ۴) (سُبْحَانَہٗ اُس کے حق میں لا سہا ہیں)

انتساب شر

تھارے دل میں یہ وہم پیدا نہ ہو کہ اللہ تعالیٰ اپنے بعض بندوں کو جو عقوبت اور عذاب کے مستحق ہیں، عقوبت اور عذاب دیتا ہو کیوں کہ اُس کا ایسا کرنا عین عدل و انصاف و خیر محض ہو۔ جناب کہوئے تعالیٰ و تقدس کا یہ فعل شر کی آمیزش سے بالکل پاک ہو (اگرچہ شر درود تکلیف کا نام ہو) کیوں کہ اُس کا شر ہونا انہیں مستحقین عقوبت کے حق میں ہو اور بس۔ الغرض شر کا وجود اللہ تعالیٰ کی ذات و صفات اور اُس کے افعال سے بالکل الگ اور علیحدہ اس کی مخلوقات اور مفعولات میں پایا جاتا ہو۔ اور اسی لحاظ سے اُس کو فانی خیر و شر کہہ سکتے اور کہتے ہیں۔

یہ ایک دقیق مسئلہ ہے اور اس لیے اس مقام پر دو باتوں کا ملحوظ رکھنا نہایت ضروری ہے: (۱) یہ کہ جو چیز ذات خود شر ہی یا شر پر مشتمل ہو وہ یقیناً اللہ تعالیٰ کی ذات و صفات اور افعال سے منفصل کوئی مفعول اور مخلوق چیز ہوگی۔ اللہ تعالیٰ کی صفت یا اس کا فعل ہرگز نہیں ہوگا۔

(۲) یہ کہ اس کا شر ہونا ایک امراضانی ہو گا یعنی جب اللہ تعالیٰ کی طرف اُس کو فسق کیا جائے تو وہ خیر محض نظر آئے گا۔ البتہ کسی مخلوق کی اس کی نسبت کی جائے تو وہ شر کی صورت میں جلوہ گر ہو سکتا ہے۔

شر امر نسبی ہو

یقین سمجھو کہ اللہ تعالیٰ کا ہر ایک فعل (خواہ وہ مخلوق کے حق میں کتنا ہی بُرا شر ہو)

کسی حکمت بالغہ پر مبنی ہوتا ہے۔ جس کے ادراکِ ماہیت سے اکثروں کی عقل رساقا ملتی ہے۔
اس لیے عموماً ایسے موقعوں پر یہ مجمل ایمان کافی ہوتا ہے کہ:-

إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ (۳۱: ۲۶) | بے شک اللہ تعالیٰ بے نیاز اور ستودہ صفات ہو
اللہ تعالیٰ کی ان دونوں صفتوں کا قائل ہونا اُس کی طرف کسی شر کو منسوب کرنے
کا منافی ہے۔ کیونکہ کوئی شر کا فاعل ہوتا ہے اُس کا یہ فعل یا تو اس کے استیلاج کا نتیجہ
ہوتا ہے یا اُس کے ناقص اور عیبناک ہونے کی وجہ سے اس سے اس قسم کا فعل ظہور میں
آتا ہے۔ لیکن جس ذات مقدس کی صفت الغنی الحمید ہے اُس سے کسی ایسے فعل کا صادر ہونا
ناممکن ہے۔

اس تقریر کا ملخص یہ ہے کہ ہر حالت میں شر ایک امر اضافی ہوتا ہے اور اگر ایسے اللہ
تعالیٰ کی طرف منسوب کر کے دیکھا جائے تو وہ غیر محض ہوگا۔ یہ ایک ایسا شکستہ ہے جس کا یا دیکھنا
تمہارے لیے معرفت رب تعالیٰ کا ایک دروازہ کھول دے گا، تم کو اس کی محبت کی حجاب
رہنمائی کرے گا اور تمہارے دل سے وہ شبہات دور ہو جائیں گے جن میں پرکار اکثر لوگوں کی
عقل چکر لگاتی ہے، اس بحث کو ہم نے کتاب تحفہ مکیہ اور الفتح القدس میں بسط و تفہیل
کے ساتھ بیان کیا ہے۔ اس کی توضیح کے لیے چند مزید مثالیں سن لو۔

امرِ نبی کی تمثیلات

ایک شخص چوری کرتا ہے، اس کا مانعہ کاٹا جاتا ہے یا اُس کو سخت قید کی سزا دی جاتی ہے۔
حاکم کا فیصلہ اُس چور کے حق میں شر ہے، لیکن عام لوگوں کے حق میں اور فی حد ذاتہ غیر محض ہے
کیوں کہ لوگوں کے مال کو بد معاشوں کی دست درازی سے محفوظ رکھنے کی یہ ایک مؤثر
تدبیر ہے اور عامۃ الناس کے ساتھ ایک بڑی نیکی ہے اس لیے حاکم کا یہ فعل عقلتِ دل کے
نزدیک مستحقِ ہزار اجر میں ہے۔ اور ایسا حاکم جو بد معاشوں اور اچھٹوں کو کینہ کر دے اور ان کے پیچھے
محبوبِ خلاق اور بہرہ لغزیز ہوگا؛

اسی طرح جو شخص لوگوں کی جان اور آبرو پر حملہ کرتا ہو اُس کو مناسب سزا دینا ہر طرح سے مستحسن اور قابلِ تعریف ہو۔ اب تم خود سمجھ لو کہ لوگوں کے جان و مال اور آبرو پر حملہ کرنے والے کو سزا دینا معیوب نہیں بلکہ مستحسن ہے جس کے نتائج اسی دنیاوی زندگی تک محدود رہتے ہیں۔ تو کیا وہ شخص یا اشخاص عقوبت اور عذاب کے مستحق نہیں ہیں جو لوگوں کی روحانی زندگی اور ملت کو ناپاچہتے ہیں جس کے نتائج دوزخ اور اس کا اثر انسان کی حیاتِ ابدی پر پڑتا ہے؟ اللہ تعالیٰ نے جو ہدایت اپنے رسولوں کی معرفت لوگوں کی اصلاح کے لیے بھیجی ہو اور جسے دونوں جہان کی مروت حاصل ہوتی ہو وہ لوگ اس سے لوگوں کو روکتے ہیں:

الَّذِينَ يَصِلُونَ إِلَىٰ سَبِيلِ اللَّهِ وَيُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ
 عَوَجَّاهُ (۳۵: ۱۰)

نیز محض اور خالص عدل نہیں ہوگا؟

پا ہے ایسا کرنا اور اُس مضر ہستی کے حق میں کتنا بڑا اثر ہو۔

مسئلہ تقدیر کا راز

اس حقیقت کو اچھی طرح سمجھ لو جس سے مسئلہ تقدیر کا راز کھل سکتا ہو اور اللہ تعالیٰ کی معرفت میں نہیں بصیرت حاصل ہو سکتی ہو اور یہ کہ وہ اپنے بندوں کے حال پر بہر کیف مہربان ہو، البتہ یہ ہے وہ مہربان اور محسن ہو اسی طرح وہ حکیم اور عادل ہو، اس کی حکمت اسکی رحمت کے متافی نہیں، وہ اپنی صفتِ رحمت اور احسان کو اپنی مناسب جگہ پر جلوہ دیتا ہو اور عدل و انتقام کی صفت کا اپنی مناسب جگہ پر اظہار فرماتا ہو۔

وَلَوْ أَنَّهُ رَئِيًّا أَتَىٰكَ الْبُيُوتُ
 اُس کا کوئی فعل حکمت سے خالی نہیں ہوتا

اس لئے اس کے تمام افعال خیر محض ہیں۔ اُس کی حکمت کے برخلاف ہوگا اگر وہ عقوبت اور غضب کے فعل پر رُست اور رُضا کی صفت کو جلوہ دے یا رحمت کی جگہ غضب کا اظہار فرمائے۔ جن لوگوں کا یہ خیال ہے کہ دونوں امر اللہ تعالیٰ کے حق میں برابر ہیں اور اس کے

افعال میں محض مشیت کا فرمایا، سبب اور مسبب کے قانون اور حکمت بالغہ کی کثرت آرائیں
کو اس میں کچھ بھی دخل نہیں، ان کے دلوں پر ایک غلیظ حجاب ہے اور اس لیے اندھوں کی
طرح ان کو تمام چیزیں یکساں نظر آتی ہیں۔

حکمت بالغہ

اگر تم قرآن کریم کو شروع سے آخر تک غور کے ساتھ پڑھو تو تمہیں معلوم ہوگا کہ کلام پاک
میں سبب اور مسبب کے اٹل قانون پر کقدر زور دیا گیا ہے اور اللہ تعالیٰ کے افعال میں
حکمت بالغہ کے جلوہ گر ہونے پر کوتاہ ہیں انسان کو کہاں تک توجہ دلائی گئی ہے کلام مجید
میں ارشاد ہوتا ہے:-

اَفَجَعَلَ الْمُسْلِمِينَ كَالْجُنُودِ مِثْلًا لِّكُلِّ
كَيْفَ تَحْكُمُونَ (۶۰: ۳۵-۳۶)

کیا یہ ممکن ہے کہ ہم اپنے صبیح فرمان بندوں کے ساتھ
مجرموں کا سلوک کریں؟ تمہاری عقل پر کیا پتھر پڑ
گئے ہیں؟ ہم کیا ممکنہ حکم صادر کر رہے ہو!!

دوسری جگہ ارشاد ہوتا ہے:-

اَمْ حَسِبَ الَّذِينَ اجْتَرَوْا السَّيِّئَاتِ اَنْ
يَجْعَلَهُمُ كَالَّذِينَ اٰمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ
سَوَاءً فَعْنَاهُمْ وَمَا تَنْهَهُ سَاءَ مَا
يَحْكُمُونَ (۲۵: ۲۱)

کیا وہ لوگ جو برائیاں کرتے رہے ہیں یہ غلط سمجھا
رکھتے ہیں کہ ہم ان سے ان لوگوں کا سا سلوک کریں گے
جو ایمان لائے اور نیکیاں کی ہیں، انکی زندگی در
انکی موت برابر ہوگی؟ (الگ ان کا یہ خیال ہے تو انتہائی
بے برکت حکم صادر کر رہے ہیں۔“

اس قسم کی بیسیوں اور سیکڑوں آیتیں کلام پاک میں موجود ہیں، جن میں اللہ تعالیٰ نے
کافروں کے اس گمان کو سختی کے ساتھ باطل فرمایا ہے کہ وہ اپنے نیک و بد پر عمل بندوں کے
ساتھ ایک جیسا سلوک کرے گا! اس طریق استدلال سے منافق و اضعیٰ بتا رہا ہے کہ انسان کی
فطرت میں حقیقت منقوش ہے اور عقل سلیم کا یہی فتوہ ہے اللہ تعالیٰ کے قانون خدا کا یہ

مقتضایہم گز نہیں کہ فرماں بردار اور بے فرمان کو ایک ہی لاشی مانگا جائے۔ تمام بنی نوع انسان کے عقول میں فطرتاً یہ بات مرکوز ہو کہ رحمت اور احسان کی جگہ عقوبت اور عذاب کا رکھنا نہایت برا ہو، اور اگر کوئی ایسا کرے تو اس کے اس فعل کو سخت قابل اعتراض سمجھا جائیگا۔ اسی طرح عقوبت اور انتقام کے مناسب موقعوں پر رحمت اور احسان کا استعمال فطرتاً نہایت قبیح معلوم ہوتا ہے۔

مشاہدہ

ایک شخص لوگوں کے جان و مال پر ناحق دست درازی کرتا ہو اور انکی آبروریزی میں کوتاہی نہیں کرتا، لیکن ایک دوسرا شخص ہو جو اس قسم کے آدمی کے ساتھ امانت اور تحقیق کا سلوک کر نیچے بجائے نہایت تعظیم اور احترام سے پیش آتا ہو اور اس کے ساتھ احسان کرنے میں دریغ نہیں کرتا تو کیا کوئی علیم الفطرۃ انسان اس کے اس فعل کو مستحسن سمجھ سکتا ہو؟ حاشا! ہر ایک شخص اس بے جا احسان کرنے والے کو نہایت برا خیال کرے گا اور اس کے اس فعل کو یقیناً قبیح سمجھا جائے گا یہی اللہ تعالیٰ کی فطرت ہے جس پر اس نے انسان کو پیدا کیا ہے۔ بائیں ہمہ عقلوں کو کیا ہو گیا ہو کہ وہ اللہ تعالیٰ کے عدل و انتقام کے فعال میں اس کی حکمت ہائے کاشا بہ نہیں کر سکتے کسی شاعر نے کہا اچھا فرمایا ہے

فعلہ اللہ لا تعاب و لکن ربنا استقیمت عمل انوار

یعنی اللہ تعالیٰ کی نعمتیں عیب سے مبرا ہیں، لیکن بعض موقعوں پر اس کا انعام زیب نہیں

معمول ہوتا۔

محمد رفیع

الغرض وہ لوگ اللہ تعالیٰ کی نعمتوں کے کسی طرح مستحق نہیں جو اس کے سبیل ہدایت پر چلنے سے دوسرے لوگوں کو روکتے ہیں، اس کی رضامندی کے مخالف امور میں متاعی رہتے ہیں۔ جن امور سے وہ ناخوش ہوتا ہو اس کو وہ بغیر پسندیدگی دیکھتے ہیں اور جن باتوں

میں اُسکی رضا مندی مقصود ہی اُن سے ہے اعتنائی برتتے ہیں، بلکہ دوسری نظر سے اُن کو ملاحظہ کرتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ کے احکام کی کچھ بھی پیدا نہیں کرتے لیکن اختیار کو خوش کرنے کے لیے ایڑی چوٹی تک کا زور لگاتے ہیں۔ الغرض وہ ہر ایک بات میں اللہ تعالیٰ کی رضا اور اُسکے فرمان کے عین ضد پر عمل کرتے ہیں۔ بولیں گے اللہ تعالیٰ کے پیارے میں وہ اُنکے ساتھ دشمنی رکھتے ہیں، اور جن کو اللہ تعالیٰ اور اُسکے رسولوں سے عداوت ہی اُن کو اُن سے محبت ہے۔

وَكَانَ الْكُفْرُ عَلَىٰ رُءُوسِهِمْ فَأَنزَلْنَا فِيهِ آيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَعْلَمُونَ
(۵۵: ۲۵)

کافر انسان ہمیشہ اپنے رب تعالیٰ کی مخالفت میں کوشاں رہتا ہے۔

اللہ تعالیٰ اپنے کلام مجید میں ارشاد فرماتا ہے:-

وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ كَانَ مِنَ الْجِنِّ فَفَسَقَ عَنْ أَمْرِ رَبِّهِ أَفَتَتَّخِذُونَهُ وَذُرِّيَّتَهُ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِي وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ هُمْ لَكُمْ عَدُوٌّ مُّبِينٌ لِلظَّالِمِينَ بَدَلَاةٌ

اس قصہ کو یاد کرو جب کہ ہم نے ملائکہ کو حکم دیا کہ آدم کو سجدہ کرو۔ تعمیل فرمان کے لیے سب نے سجدہ کیا مگر ایک شیطان نے نہ کیا وہ جنوں کی قوم سے تھا ایسے اُس نے اپنے رب تعالیٰ کے حکم سے سرٹائی کی کیا دبا اس ہمہ قسم کج چہرہ کو اسکو اور اسکی اولاد کو اپنا دوست سمجھتے ہو؟ بلکہ وہ تمہارے دشمن ہیں ظالموں کے لیے (جو سخن عداوت کو دوست بنا کر ظلم کا ارتکاب کرتے ہیں) اللہ تعالیٰ کے شیطان کے ساتھ رشتہ جوڑتے

(۵۵: ۱۱۸)

(میں) نہایت ہی برا بدلہ ہو۔

اس خطاب کے دشمن میں غایت درجہ کی تمہید ہے۔ اہمیت گرمیہ کے شروع میں یہ بتایا ہو کہ میں نے شیطان نعین کو تمہارے باپ کے سامنے سجدہ کرنے کا حکم دیا جس سے اُس نے سرٹائی کی، اس پر میں نے اُس کو اپنی بارگاہ کبریائی سے مطرود فرما کر نعین کا خطاب یا اور گناہ

باپ کے لئے سجدہ سے انکار کرنے کی وجہ سے اُس کو اپنا دشمن ٹھہرایا۔ لیکن تم ہو کہ اسی ملعون کو اپنا دوست سمجھ رہے ہو اور اُس کی خاطر جھکو چھوڑ رہے ہو۔ کیا یہ عظیم ترین ظلم نہیں؟ اور جب قیامت کے دن اختلاف حقیقت ہو گا تو کیا تم اپنے کیے پر سخت نادم اور متاسف نہیں ہو گے؟

میدان قیامت

یقیناً قیامت کے دن تم سے یہ کہا جائے گا (جسکے تم ہر طرح سے سختی ہو کہ کیا عدل انصاف کا یہ تقاضا نہیں کہ ہر ایک شخص کو تم میں سے اُس کا رفیق بنا دیا جائے جس کو تم نے خود اپنے لئے رفیق منتخب کیا تھا؟ اسی طرح اولیاء الشیطان تو شیطان کی جماعت میں شریک ہو کر دفع کو چلے جائیں گے، مگر اولیاء الرحمن کسی دوسرے کے پیچھے چلنے سے انکار کریں گے کیوں کہ انہوں نے دُنیا میں بھی دوسرے لوگوں کو چھوڑ کر ایک خدا کی فرماں برداری اختیار کی تھی۔

حدیث شریف میں ہے کہ اسی اثنا میں اللہ تعالیٰ اُن کے سامنے جلوہ فرما ہو کر اُن سے اس طرح مخاطب ہو گا: ”تم بھی دوسرے لوگوں کے ساتھ کیوں نہیں چلے گئے؟“ اس کے جواب میں وہ عرض کریں گے: ”بار خدا یا! دنیا میں جبکہ ہم اُن کے ساتھ ربط و ضبط رکھنے کی سخت ضرورت تھی صرف تیری ہی خاطر اُن کو چھوڑ دیا تھا تو بھلا اب آخرت میں ہم کیوں اُن کے پیچھے جانے لگے؟ ہم تو اپنے رب تعالیٰ کا انتظار کر رہے ہیں۔“ وہی جہاں ہم کو بھیجے گا ہم خوش ہیں، اللہ تعالیٰ ارشاد فرمائے گا، کیا تمہارے اور اُس کے درمیان کوئی خاص علامت بھی ہے؟ عرض کریں گے ناں! اس کی مثل نہیں ہے۔ اس کے بعد اللہ تعالیٰ اِسی کیفیت کے ساتھ جلوہ فرما ہو گا کہ اُن کا کوئی شک باقی نہیں رہے گا اور اس حالت میں وہ سب سر بسجود ہوں گے۔ الخ۔ اُس دن خدا کے ساتھ سچی محبت رکھنے والوں کی آنکھیں

ہونگی اور کافروں اور مشرکوں کو اس بات کا عین یقین مہل ہو گا۔

اِنَّ اَوْلٰیاءَہٗ لَاۤ اِلَہَۤ اِلَّا الْمُنٰثِقُوْنَ ۝ (۸: ۲۴) | اللہ کے دوست ہی ہوتے ہیں جو تقویٰ کے زیور سے آراستہ ہوں۔

فصل ہشتم

خیر الکلام وخیر العباد کا تشریحی تفسیر

ذات باری تعالیٰ

بعض عارفوں نے اس طرح اللہ تعالیٰ کی شر سے تشریح بیان کی ہو کہ الشکر لا یتضرب بہ الیلہ شر کے ذریعہ سے کوئی شخص تیرا قرب حاصل نہیں کر سکتا کسی اور عارف نے اس تقدس کا ان لفظوں میں اظہار کیا ہو کہ اللہ لا یصعد الیک (شر کو تیری طرف صعود نہیں ہو) اپنی بساط کے موافق ہر ایک نے اسکی تشریح بیان کرنے کی کوشش کی ہو لیکن آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جن الفاظ میں جناب کبریائے تعالیٰ و تقدس کی تشریح فرمائی ہو وہ ان تمام عبارتوں سے اعلیٰ اور ارفع ہو۔

حدیث نبویؐ

آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کثرت فرمایا کرتے تھے: لیبیک وسعدیک والخیر کلہ فی یدیک والشر لیس الیک = یہ بندہ نیاز مند تیری خدمت میں حاضر ہو، اس کو اعتراف ہو کہ تمام نیکیاں تیرے ہاتھ میں ہیں اور شر کو تیری طرف منسوب نہیں کیا جاسکتا۔ حدیث کے الفاظ میں اس بات کی تصریح ہو کہ اللہ تعالیٰ کی ذات، اسکی صفات اور اس کے افعال شر کی آمیزش سے مبرا ہیں۔ اور کسی صورت میں شر کو اللہ تعالیٰ کی طرف منسوب نہیں کیا جاسکتا۔ گواہ اسکی مخلوقات میں شر کا وجود پایا جاتا ہو جو بالکلیہ انہیں کی طرف منسوب ہو۔

شر کی اضافت

چنانچہ سورہ خلق کی پہلی آیت میں شر مآخلاق میں اس بات کی تصریح موجود ہو؛ شاید تم نے قرآن کریم کے طرز پر بہت کم غور کیا ہو گا ورنہ تمہیں صاف نظر آجائے گا کہ اسکی دو صورتیں ہیں؛

پہلی صورت

کلام پاک میں شرکی اصناف کبھی تو اس کے سبب کی طرف ہوتی اور دوسری کی ذات سے شر کو قیام حاصل ہو۔ اسی کی طرف اس کو منسوب کیا جاتا ہو مثلاً :-

وَالْكَافِرُونَ هُمُ الظَّالِمُونَ (۲۵۴:۱۶) | اور کفری اور ظالم نے ملے ہیں۔

وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ | جو قوم کہ اللہ تعالیٰ کی نافرمانی پر آمری برتی ہو اللہ

تعالیٰ اس کو ہدایت نہیں بخشتا (۱۱۸:۵)

یہودیوں کا حال بیان فرما کر ارشاد ہوتا ہے :-

ذَلِكَ جَزَاءُ الَّذِينَ يَبْغِيهِمْ (۱۷۴:۶) | یہ عقوبت ہے ان کے لئے جن کے ظلم کی وجہ سے نازل فرمائی۔

ایک دوسری جگہ ارشاد ہے :-

وَمَا ظَلَمْنَاهُمْ وَلَكِنْ كَانُوا هُمُ الظَّالِمِينَ (۷۶:۲۳) | ہم نے ان کو ظلم نہیں کیا بلکہ خود ہی ظلم کرنے والے تھے۔

یہ چیز آئینہ منہ نمود از خروار سے بھی گئی ہیں ورنہ حقیقت یہ ہے کہ تمام قرآن کریم میں مضمون سے بھر ہوا ہے۔

دوسری صورت

یہ ہے کہ شرکی اصناف کسی کی طرف بھی نہ ہو بلکہ مجہول کے صیغہ سے اس کو بیان کیا جاتا

ہو مثلاً یہ آیت جس میں مومن جنوں کا قول منقول ہے :- وَانْ كُنَّا لَا نَدْرِي اَشْرَارُ اُرْسِلُوا فِي

الْاَرْضِ فَخِذْ اِلٰهِي اَدْعِيهِمْ اِلٰي نَارِ اِلٰهِنَّ لِيُجِزُوا لَهَا فَمِنْ حَيْثُ خَلَقَ فَمِنْ تَحْتِهَا فَمِنْ هَا فِي

رَبِّ تَعَالٰی نے ان کو ہدایت دینے کا قصد فرمایا ہے۔ ہدایت کی نسبت اللہ تعالیٰ کی طرف کی گئی

ہے۔ لیکن شرکی نسبت کو مجہول رکھا گیا ہے اس کی نظیر سورہ فاتحہ میں ہے کہ اِنْعَامٌ وَاكْرَامٌ كُوْنَاللّٰهِ

تعالیٰ کی طرف منسوب کیا گیا ہے لیکن غیبت کا اسناد مجہول ہے۔ وَرَاكِبًا اِلٰی يَوْمِ الْاٰخِرَةِ

عَلَيْهِمْ غَيْرِ الْمَغْضُوْبِ عَلَيْهِمْ - (۱۰:۶۰)

حضرت خضر علیہ السلام کا شریعہ

اسی طرح حضرت خضر علیہ السلام کے قصہ میں خضر علیہ السلام نے اپنے افعال کی لہجہ بتاتے ہوئے جہاں کشتی کے ٹوٹنے کا ذکر کیا ہے اسکو اپنی طرف منسوب کیا ہے کہ:-
 فَادْرُكْتُ اَنْ اَعْيِيَهَا (۱۸: ۷۹) | میں نے یہ چاہا کہ اسکو عیب لگا دوں۔
 لیکن تینوں کی دیوار کا حال بیان کرتے ہوئے فرماتے ہیں:-

فَاَدْرُكْتُ اَنْ يَبْلُغَا اَسْفَلَ هَاوٍ وَيَصْحَحَ | اَسْبَغْتُ لَكُمْ رُءُوسَكُمْ فَرَأَوْهُ فَرَأَوْهُ فَرَأَوْهُ فَرَأَوْهُ
 كَذَرَهُمَا۔ (۱۹: ۸۲) | اپنی بلوغت کی حد کو پہنچ کر اپنا خزانہ نکال لیں۔
 قَالَ اللَّهُ تَعَالَى:-

وَلَكِنَّ اللَّهَ حَبَّبَ إِلَيْكُمُ الْاِيْمَانَ وَذَلَّلَ | لَكِنَّ اللَّهَ حَبَّبَ إِلَيْكُمُ الْاِيْمَانَ وَذَلَّلَ
 فِي قُلُوبِكُمْ۔ (۴۹: ۷) | محبت ڈالی اور اسکو تمہارے دلوں میں منت ڈی
 دوسری جگہ فرماتا ہے:-

زُيِّنَ لِلنَّاسِ حُبُّ الشَّهَوَاتِ | زُيِّنَ لِلنَّاسِ حُبُّ الشَّهَوَاتِ
 (۳: ۱۳) | لوگوں کے دلوں میں خواہشاتِ نفسانی کو زینت دی گئی ہے۔

اول الذکر آیت میں زینت کا فاعل مذکور ہی کیوں کہ یہ زمین خیر خضر ہے، لیکن دوسری
 آیت میں فعل مجہول استعمال کیا گیا ہے کیوں کہ یہ زمین شر پر مشتمل ہے۔
حضرت ابراہیم کا تشریح

حضرت ابراہیم خلیل اللہ علیہ الصلوٰۃ والسلام اپنے رب جلّیل کی صفاتِ عایانِ انفاظ
 میں بیان کرتے ہیں:-

الَّذِي خَلَقَنِي فَهُوَ يَهْدِينِ " وَالَّذِي
 هُوَ يُطْعِمُنِي وَيَسْقِينِ " وَازَادَ اَمْرُ حُسْنِ
 فَهُوَ يَهْدِينِ " وَالَّذِي يُمِيتُنِي ثُمَّ
 يُحْيِيْنِ " وَالَّذِي اَظْمَمُ اَنْ يَغْضَبَنِي
 وہ خدا جس نے مجکو پیدا کیا اور وہی مجکو
 ہدایت دیگا۔ وہی خدا ہے جو مجکو کھانا پلاتا ہے اور جس سے
 بیمار ہوا ہوں تو مجھے شفا دیتا ہے۔ وہی خدا ہے جو مجکو موت
 دے گا اور پھر مجکو زندہ کرے گا وہی خدا ہے جس سے میں

امید رکھتا ہوں کہ قیامت کے دن میرے گناہوں کو بخش دے گا۔

اس میں جو خیر و کمال کے مظاہر ہیں وہ سب اللہ تعالیٰ کی طرف منسوب کیے گئے ہیں لیکن نقص و عیب کی باتیں مثلاً مرض اور گناہ ابراہیم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے اپنی طرف منسوب کی ہیں کیوں کہ وَالشَّرَّ لَيْسَ إِلَيْكَ۔ اس قسم کی مثالیں کلام مجید میں بکثرت پائی جاتی ہیں جن کو ہم نے انفوائد المکیۃ میں بالتفصیل بیان کیا ہو۔ اور یہ نکتہ بھی لکھا ہو کہ الَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِشَيْءٍ غَيْرِهِ اور الَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِشَيْءٍ غَيْرِهِ۔ اسی اصول پر بنی ہو۔ فعل معروف مع کے مقام پر استعمال ہوا ہو اور فعل مجہول کا باہمی فرق میں ارشاد ہوا ہے۔ اسی طرح ایک مقام پر ارشاد ہوتا ہے :

ثُمَّ أَوْرَثْنَا الْكِتَابَ الَّذِينَ اصْطَفَيْنَا مِنْ عِبَادِنَا۔ (۳۵ : ۲۲)

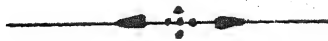
پھر اپنے چنے ہوئے بندوں کو ہم نے کتاب کا وارث بنایا۔

اسکے بالمقابل دوسری جگہ فرمایا ہو۔

وَالَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِشَيْءٍ غَيْرِهِ

وہ لوگ جن کو ان کے بعد کتاب کا وارث بنایا گیا ایک قوی شک میں پڑے ہیں۔

بہر کیف عالم میں جہاں کہیں بھی خیر و کمال ہو وہ اللہ تعالیٰ کی طرف منسوب ہو بہر خلاف اسکے شر و نقصان کی نسبت سے اُسکی ذات، اُسکی صفات اور اُسکے افعال منقولہ اور برتر ہیں۔



باب (۲)

تفسیر سورۃ الفلق

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

قُلْ اَعُوْذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ ۝ مِنْ شَرِّ مَا
خَلَقَ ۝ وَمِنْ شَرِّ غَاسِقٍ اِذَا وَقَبَ ۝
وَمِنْ شَرِّ النَّفّٰثِثِ فِي الْعُقَدِ ۝ وَمِنْ
شَرِّ حَاسِدٍ اِذَا حَسَدَ ۝

کہہ : میں روشنی صبح کے مالک خدا کے ساتھ پناہ
مانگتا ہوں، ہر ایک قسم کے شر سے (میں پناہ مانگتا ہوں)
جو کسی مخلوق میں پایا جائے، اور شب تاریک کے شر سے
(میں پناہ مانگتا ہوں) جبکہ وہ چھا جاتی ہو، اور گانچوں
پر بھونکنے والی جانتوں (جاوڑوں) کے شر سے (میں پناہ
مانگتا ہوں) اور حسد کرنے والے (میں پناہ مانگتا ہوں) جبکہ

فصل اول

شر کی پہلی قسم

استعاذہ من شر ما خلق

ہر ایک قسم کا شر جو کسی مخلوق میں پایا جاتا ہے، من شر ما خلق کے مفہوم میں داخل ہو۔

ما خلق سے مراد

کسی مخلوق کا لفظ انسان، جن، جملہ حیوانات، حشرات الارض، آندھی، بجلی اور دیگر تمام
آفات سماوی اور ارضی شتمل ہو۔ اور اگرچہ اس لفظ کو عام ترین معنوں میں لیا گیا ہو، لیکن پھر بھی
اس کا عموم اپنے مضاف لفظ شر کے ساتھ مقید ہو اور اسلئے اس کا عموم مطلق نہیں جس کے

یہ معنی ہوتا ہے کہ ہر ایک چیز میں شر پایا جاتا ہو بلکہ اسکے معنی یہ ہیں کہ ہر ایک شر سے پناہ مانگنا ہو جو کسی مخلوق میں پایا جاتا ہو۔ بالفاظ دیگر عموم پہلے لفظ میں مطلق ہے یعنی ہر ایک قسم کا شر اور دوسرے میں تنقید یعنی کہ فی مخلوق جس میں شر پایا جاتا ہو۔ ہر ایک مخلوق اس سے مراد نہیں کیوں کہ یہ ضروری نہیں کہ ہر ایک مخلوق میں شر کا وجود ہو۔ چنانچہ جنت ایک ایسا مقام ہے جس میں شر کا مطلق وجود نہیں۔ اسی طرح ملائکہ اور انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کا وجود خیر محض ہوگا انہیں کی بدولت دنیا میں ہر ایک قسم کا خیر برکت پھیلا ہے۔

الغرض من شر ما خلق یعنی اپنے تدبیر کے لحاظ سے ہر ایک مخلوق کے شر کو جو دنیا اور آخرت میں پایا جاتا ہو شامل ہے۔ اور شیطان، الناس و الجن کا شر، درندوں اور خزندوں کا شر، بڑی بوٹی کا شر، آدمی اور طوفان کا شر، بجلی اور زلزلے کا شر اور جملہ آفات و بلیات ارضی و سماوی کا شر اس کے مفہوم میں داخل ہے۔

استعاذہ سفر

اے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے صحیح مسلم میں ایک روایت ہے کہ جو شخص کسی مقام پر اتر کر یہ الفاظ کہے۔ اَعُوذُ بِكَ يَا اَللّٰهُ النَّامَاتِ مِنْ شَرِّ مَا خَلَقْتَ اے اللہ تعالیٰ کے کامل کلمات کی پناہ ڈھونڈ کر ہر ایک مخلوق کے شر سے پناہ مانگنا ہے تو اس کو کوچ کر نیکی وقت تک کسی قسم کا ضرر نہیں پہنچے گا۔

سنن ابوداؤد میں عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ اے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم جب سفر میں جتے تھے اور رات بڑھ جاتی تھی تو یہ الفاظ فرماتے :-

یا اَرْضِ دبی و ربک اللہ اَعُوذُ بِاللّٰهِ مِنْ شَرِّکَ	اے زمین! تیرا اور میرا رب اللہ تعالیٰ ہے۔ میں اللہ تعالیٰ
و شَرِّ مَا قَبِیْتُ و شَرِّ مَا یُخْلِی نِیَارَہُ شَرِّ مَا یَدْب	کے ساتھ پناہ مانگتا ہوں تیرے شر سے اور اُس چیز کے
عَلِیَّ اِنَّ اَعُوذُ بِاللّٰهِ مِنْ اَسْدٍ اَوْ مِیْ وِّن حِیْتَةٍ	شر سے جو تجھ میں ہے اور اُس چیز کے شر سے جو تجھ میں

علیٰ یہ استعاذہ اہل برہانیت کے اس استعاذہ کا کہ "نَعُوذُ بِسَیِّدِ الْوَادِی مِنْ شَرِّ سَفْہَامِ تَوَمَّہِ کا موصد انہ جواب اور اس نعم تبدیل ہے۔ مترجم

والعقرب ومن ساکن البلد ومن شرّ
والہی وما ولد۔

(ابوداؤد)

پیدا کی گئی ہو اور اُس چیز کے شر سے جو تیرے اوپر برکتی
ہو۔ میں اللہ تعالیٰ کے ساتھ پناہ مانگتا ہوں فیروز
از دماغ، سانپ اور بچھو سے، شہر کے باشندوں
کے شر سے اور والد اور مولود کے شر سے۔

ایک دوسری حدیث میں استعاذہ کے الفاظ اس طرح ہیں:

اعوذ بکلمات اللہ التامات
التي لا يبيحها وزهن بئرو ولا فاجور
من شرّ ما خلق وذراء ووراء
ومن شرّ ما نزل من السماء
وما يعرج فيها ومن شرّ ما ذلّ
في الارض وما يخرج منها
ومن شرّ فتن الليل والنهار
ومن شرّ كل طارق الا طارقا
يطرق بخير يا رحمن۔

میں اللہ تعالیٰ کے کامل کلمات کے ساتھ پناہ مانگتا ہوں
جس کے حکم کے دائرہ سے کوئی نیک اور بد با نہیں
ہر ایک قسم کے شر سے جو کسی مخلوق میں پایا جاتا ہو
جس کو اُس نے پیدا کیا اور اُس چیز کے شر سے جو آسمان
سے اُترتی اور اس میں جڑھتی ہو، اور اُس چیز کے
شر سے جس کو اُس نے زمین میں پھیلا دیا ہو اور جو کچھ
اُس سے نکلتا ہو۔ اور دن اور رات کے فتنوں سے
اور ہر ایک رات کے وقت آنیوالے کے شر سے سوا
اُس رات کے وقت آنیوالے کے جو خیر لیکر آتا ہو
میرے مہربان خدا!

فصل دوم

شر کی دوسری قسم

استعاذہ من شرّ غاسق

اس سونے کی دوسری آیت:-

مِنْ شَرِّ غَاسِقٍ إِذَا وَقَبَ

اور میں پناہ مانگتا ہوں شب تاریک کے شر سے جبکہ
وہ چھا جاتی ہے۔

تخصیص بمقتضیٰ ہے۔

غاسق کے معانی

اکثر مفسرین کا قول ہے کہ غاسق کے معنی شب تاریک ہے۔ اور بقول ابن عباس رضی اللہ
عنه اس کا اشتقاق عَشَق سے ہے، جسکے معنی ہیں رات کی تاریکی، جیسے کہ اس آیت میں ہے کہ:-
اقِمِ الصَّلَاةَ لَدُلُوْا إِلَيْكَ اِلَىٰ عَشَقٍ | نماز کو قائم رکھ سوچ کے ڈھلنے کے وقت سے رات
الْبَيْتِ - (۱۷: ۷۸) کی تاریکی تک۔

حسن اور مجاہد اور مقاتل رضی اللہ عنہم نے بھی اپنی اپنی عبارتوں میں لفظ مذکور کی تقریباً
یہی تشریح کی ہے، لیکن بعض کے نزدیک عشق کے معنی ٹھنڈک اور خنکی کے ہیں۔ اور چوں کہ رات
کو عموماً خنکی ہوتی ہے۔ اس لیے اسکو غاسق کہتے ہیں۔ اس کا شاہد عشاق کا لفظ ہے جو بقول ابن
عباس و مجاہد و مقاتل رضی اللہ عنہم نہ ٹھری کہتے ہیں۔ لیکن ان دونوں اقوال میں کوئی مصافحہ
نہیں کیوں کہ رات کے وقت تاریکی اور خنکی دونوں پائی جاتی ہیں۔ اور دونوں اقوال کے
بہوجب وجہ تفسیر مختلف ہونے کے باوجود مستحی ایک ہے، یعنی یہ کہ غاسق سے مراد رات ہے۔ لیکن
آیت کے مناسب تاریکی کے معنی ہیں، کیونکہ اکثر فسادات رات میں تاریکی کی وجہ سے رونما
ہوتے ہیں نہ کہ اس کی خنکی کی وجہ سے۔ اس لیے استعاذہ کے مناسب حال غاسق کے
معنی شب تاریک کے ہیں۔ نیز مستعاذہ کو رب الفلق (در روشنی صبح کا مالک خدا) کے لفظ
سے تعبیر کیا گیا ہے۔ اور اس لحاظ سے بھی غاسق کے معنی شب تاریک ہو تو اس سے مستعاذہ
اور مستعاذہ میں کامل مناسبت پیدا ہو جاتی ہے۔

غاسق سے مراد چاند

ترمذی میں ایک من صحیح روایت ہے کہ: آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عائشہ رضی

اللہ عنہا کا ہاتھ پکڑ کر انہیں چاند کی طرف متوجہ کیا اور فرمایا کہ اسکے شر سے پناہ مانگو کیونکہ یہی غایت تھی
کہا جاسکتا ہے کہ چون کہ یہ ایک مرفوع روایت ہے اسلئے تمام دوسرے اقوال پر اسکو ترجیح دینا
لازم ہوگا۔ اس کا جواب یہ ہے کہ یہ تفسیر بے شک درست ہے، لیکن یہ پہلی تفسیر کے مخالف نہیں
بلکہ اسکے موافق اور اسکی تائید ہے۔ قال اللہ تعالیٰ:

وَجَعَلْنَا اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ آيَتَيْنِ فَمَحْوُكَا آيَةٍ
الْبَيْلِ وَجَعَلْنَا آيَةً النَّهَارِ مَبْصُورَةً۔
ہم نے دن اور رات کو اپنی قدرت کی دو نشانیاں
بنایا پھر رات کی نشانی کو ہم نے مٹا دیا اور دن کی
نشانی کو ہم نے روشن بنا دیا۔ (۱۶: ۱۲)

اس آیت سے ثابت ہوتا ہے کہ چاند رات کی نشانی ہے، اسلئے رات اور چاند کے مفہوم میں ملازم
ہو (دونوں کا مفہوم آپس میں لازم ملزوم ہے، اسلئے دونوں پر غاسق کا اطلاق ہو سکتا ہے اور
اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا کسی ایک معنی کی تخصیص کرنا اس بات سے مانع نہیں کہ دوسرے
معنی بھی مراد ہوں۔ چنانچہ اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کسی صحابی نے یہ دریافت کیا کہ:

مَسْجِدُ اَنْتَسَ عَلَى التَّقْوَىٰ (۹: ۱۰۸) (وہ مسجد جس کی بنیاد تقوے پر رکھی گئی۔) اور جس کا
سورہ توبہ میں ذکر ہے) سے کونسی مسجد مراد ہے تو اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ یہ میری مسجد ہے۔
اب اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ آیت کریمہ میں اس سے مسجد قبا مراد ہو بلکہ مَسْجِدُ اَنْتَسَ عَلَى
التَّقْوَىٰ اپنے عمومیت مفہوم کے لحاظ سے دونوں مسجدوں کو شامل ہے۔ یا جیسے کہ اُن حضرت
صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت علیؓ، حضرت فاطمہؓ اور حسینؓ رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین کی طرف اشارہ
کر کے فرمایا کہ: بار خدایا! یہ میرے اہل بیت ہیں۔ اب اسکے یہ معنی نہیں کہ اُن حضرت صلی اللہ
علیہ وسلم کی ازواج اسکے مفہوم سے خارج ہیں بلکہ دراصل آیت کا نزول ازواج مطہرات ہی
کے لئے تھا جیسے کہ سیاق سے واضح ہے۔ اسکی توضیح ایک اور مثال سے ہو سکتی ہے۔ اُن حضرت
صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں: لَيْسَ السَّيِّدُ بِالْأَصْرَةِ اِنَّهُمَا السَّيِّدُ الَّذِي يَمْلِكُ نَفْسَهُ
عِنْدَ الْغَضَبِ (پہلوان وہ شخص نہیں جو لوگوں کو پچھاڑتا پھرے بلکہ پہلوان وہ ہے جو غصہ کے

وقت اپنے آپ کو ضبط میں رکھے؟ اب اسکے یہ معنی نہیں کہ جو شخص دوسٹوں کو بچھاڑتا ہو وہ پہلوان نہیں بلکہ اسکے یہ معنی ہیں کہ جو شخص غصہ کے وقت میں اپنے آپ کو ضبط میں رکھ سکتا ہو وہ بطریق اولیٰ پہلوان ہو۔ اسی طرح آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا چاند کی طرف اشارہ کر کے یہ فرمایا کہ هَذَا هُوَ الْغَاسِقُ یہ معنی نہیں رکھتا کہ شب تاریک غاسق کا مفہوم نہیں بلکہ اسکے یہ معنی ہیں کہ چاند بھی غاسق کے مفہوم میں داخل ہو۔

اذ اوقب کے معنی

یہ قول ضعیف ہو کہ غاسق سے سراو چاند بحالت خسوف ہو۔ اور اِذَا اَوْقَبَ کے یہ معنی ہیں کہ جب اسکو گرہ بن لگ جائے۔ یہ سلف میں سے کسی کا قول نہیں۔ ترمذی کی حدیث میں اس بارے کا کچھ ذکر نہیں کہ جب آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے چاند کی طرف اشارہ کر کے فرمایا هَذَا هُوَ الْغَاسِقُ تو اُس وقت وہ خسوف زدہ تھا۔ لیکن اگر وہ خسوف زدہ ہوتا تو راوی پر لازم تھا کہ وہ اُس حالت کی تصریح کرتا۔ علاوہ ازیں لغت سے اسکی تائید نہیں ہوتی، کیوں کہ وقوب کہیں بھی خسوف کے معنوں میں استعمال نہیں ہوا بلکہ وقوب کے معنی دخول کے ہیں۔ وَمِنْ شَرِّ مَا سَبَقَ اِذَا اَوْقَبَ بِمَنْ شَرِّ اللَّيْلِ اِذَا دَخَلَ بعض مفسرین کا قول ہے۔ کہ غاسق اِذَا اَوْقَبَ کے معنی ہیں ثریا کے ستارے جبکہ وہ غروب ہونے لگیں۔ یہ لوگ کہتے ہیں کہ ثریا (پرہیز) یا خوشہ آسمان کا جب طلوع ہوتا ہو تو بیماریاں اور آفتیں کم ہو جاتی ہیں لیکن اسے غروب ہونے کے زمانہ میں بیماریوں اور آفتوں کا نزول ہوتا ہو۔ اگر ان لوگوں کی مراد اپنے قول سے یہ ہو کہ غاسق کا لفظ اپنے عموم کے لحاظ سے پروں کی اس حالت خاص کو بھی شامل ہو تب تو اس میں کچھ حرج نہیں۔ اور ممکن ہو کہ ایسا ہو، لیکن اگر ان کا خیال یہ ہو کہ غاسق کا مفہوم (نہی) کے بیان کردہ معنوں تک محدود ہو تو یہ قطعاً باطل ہو۔

فضل سوم

رات اور چاند سے استعاذہ کی حقیقت

رات کی تاریکی

شب تارک اور چاند کے شر سے استعاذہ اسلئے مامور رہا ہو کہ رات کے آغاز پر شریر اور غیبت روحیں پھیل جاتی ہیں اور شیطان جا بجا پھرنے لگتے ہیں، چنانچہ ایک صحیح حدیث میں ہے کہ سورج کے غروب ہونے پر جا بجا شیطان پھرنے لگتے ہیں۔ اور اسی لئے اس حضرت امی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ غروب کے بعد اپنے بچوں کو باہر نہ جانے دو اور چوپال کو گھر میں باندھ رکھو، جب تک کہ عشاء نہ مل جائے۔ ایک اور حدیث میں ہے کہ اللہ تعالیٰ اپنے ارادہ کے موافق اپنی مخلوق کو پھیلاتا ہے۔ رات، تاریکی کا وقت ہے اور اس میں شیاطین الاس و الجن کو وہ غلبہ حاصل ہو سکتا ہے جو دن کے وقت سورج کی روشنی میں حاصل نہیں ہو سکتا۔ دن، روشنی کا وقت ہے اور شیطان کو اس سے نفرت ہے۔ وہ تاریکی کو زیادہ پسند کرتا ہے اور سیاہ کا تارک یک عمل لوگوں پر اس کو تسلط حاصل ہوتا ہے۔

دن کی روشنی

کہتے ہیں کہ سیکلہ کذاب (مدعی نبوت) سے کسی نے دریافت کیا کہ تم پر کس طرح اور کن وقتاً میں القار ہوتا ہے؟ اُس نے جواب میں کہا کہ جب گھپ اندھیرا ہوتا ہے تو مجھ پر القار ہوتا ہے۔ پھر اس نے اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے اس بارے میں پوچھا تو آپ نے فرمایا دن کی روشنی میں بھی دجی آتی ہے۔ اس سے اُس نے اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی سچائی اور اوّل الذکر کے جھوٹا ہونے پر استدلال کیا۔ اسی طرح جادو کا اثر بھی رات کو زیادہ ہوتا ہے۔ اور جادو کے جو اعمال رات کے وقت عمل میں لائے جاتے ہیں عام طور پر مشہور ہے کہ ان کا اثر قوی تر ہوتا ہے، اور جس طرح تاریک گھر

اور تاریک جگہیں شیطان کا سکنا اور اسکی جولان گاہ بنی رہتی ہیں۔ اسی طرح جو دل اللہ تعالیٰ کی بات سے منور نہیں ہوئے وہ بھی شیطان کے اثر کو زیادہ قبول کرتے ہیں۔ اور وہ ان کے اندر آسانی سے گھس جاتا ہے۔

فصل چہام استعاذہ بر رب الفلق کے اسرار

نور اور ظلمت

اس سے تم کو یہ بھی معلوم ہو گیا ہو گا کہ رَبِّ الْفَلَقِ (صبح کا مالک خدا) کا لفظ یہاں پر استعمال کرنا کہاں تک موزوں اور مناسب ہو صبح کی روشنی سے نور کی بادشاہت کا آغاز ہوتا ہے۔ اس کے ظہور تاریکی کا اشکار شکست کھا جاتا ہے اور رات کی تاریکی میں شروع پھیلانے والوں کی جمعیت بتر بتر ہو جاتی ہے۔ ہر ایک خبیث الطبع شرمہ تمام چہرہ اور ہنر بے فائدہ پرواز جن اور شیطان کسی نہ کسی جگہ چھپ جاتے ہیں اور ہمارے خندے اپنے پلوں میں گھس کر نظر فلک غائب ہو جاتے ہیں۔ اس لیے اللہ تعالیٰ نے اپنے بندوں کو مامور فرمایا ہے کہ روشنی کے مالک خدا کے ساتھ پناہ مانگیں جو ظلمت کی شکست کا موجب ہے۔

تقابل ایمان و کفر

اللہ تعالیٰ نے باسجا اپنے کلام پاک میں اس بات کا ذکر فرمایا ہے کہ وہ اپنے بندوں کو تاریکیوں سے نکال کر روشنی میں لاتا ہے۔ اور کافروں کو تاریکی میں بھٹکتا ہوا چھوڑ دیتا ہے۔

اللَّهُ وَلِيُّ الَّذِينَ آمَنُوا يُخْرِجُهُم مِّنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ وَالَّذِينَ كَفَرُوا لَهُمْ وَلِيُّ الشَّيْطَانِ يَكْفُرُوا أَوَّلَ لَيْلِهِمْ الظُّلُمَاتُ يَخْرِجُهُم مِّنَ النُّورِ إِلَى الظُّلُمَاتِ (۲۵: ۴۱)

اللہ تعالیٰ مومنوں کا دوست ہے ان کو تاریکیوں سے نکال کر روشنی میں لاتا ہے لیکن کافروں کے دوست شیطان ہیں جو انکو روشنی سے نکال کر تاریکی کی طغیان ہمنامی کرتے ہیں۔

الغرض ایمان ایک نور ہے جس کا مال نور کی طرف ہے۔ اس کا مستقر مسکن گاہ اور جہ
چراغ کی طرح روشن ہے اور ایمان والوں کا ربط غیضاً ارواح طیبہ اور طائفہ علیہم السلام کے نورانی
وجودوں کے ساتھ رہتا ہے۔ برخلاف اسکے کفر اور شرک ایک تاریکی ہے جس کا مال تاریکی کی طرف ہے
اور اس کی قرار گاہ کافروں کے پر ظلمت دل ہیں اور اہل کفر کا میل جول ارواح خبیثہ اور شیاطین
کی تاریک ہستیوں کے ساتھ ہے۔ اس لیے سودہ فلق میں روشنی صبح کے مالک خدا کے ساتھ
شب تاریک کے شہر سے پناہ مانگی گئی ہے۔ (فتا مل) اور اس سے تم سمجھ سکتے ہو کہ کلام میں حضرت صلی اللہ
علیہ وسلم کے صدق رسالت کی ایک بین لیل ہے اور وہ شیاطین کے آواز کلام کے عین متضاد ہے۔
وَمَا تَنَزَّلَتْ بِهِ الشَّيَاطِينُ وَمَا يَنْبَغِي لَهُمْ
وَمَا يَسْتَكْبِرُونَ - (۲۴ : ۲۱ - ۲۱)

اس کلام پاک کو شیاطینوں نے نہیں آرا اور نہ ہی
ایسے پاکیزہ کلام کا اتنا نا اہلے حسبِ حال و نہ نگے لیے
ممکن ہے۔

فصل پنجم تفسیر فلق

فلق بمعنی پھوٹنا

لفظ فلق روشنی صبح کا مادہ پھوٹنے پر یا اگر متعدی فعل ہو تو پھیرنے پھاڑنے پر دلالت
کرتا ہے اور صفت کم و بیش تمام مخلوقات میں پائی جاتی ہے، چنانچہ صبح کی پو پھٹنا، اناج کے
دانوں اور گٹھلیوں کا پھوٹنا، زمین کا پھوٹنا اور اُس کے انواع و اقسام نباتات کا پھوٹ کر نکلنا،
پہاڑوں سے چشموں کا پھوٹنا، ابدالوں کا پھوٹ پڑنا اور ان سے بارش کا نازل ہونا رحم و کرم
پھوٹنا اور اس سے بچہ کا پیدا ہونا وغیرہ وغیرہ۔

فلق بمعنی ازوم علی حدی

پھوٹنے کے ساتھ دونوں چیزوں میں فرق ہو جانا اور علیحدگی نمودار ہونا لازم ہو۔ اور جس طرح اللہ تعالیٰ کی پیدا کردہ جسمانی اشیاء میں یہ صفت پائی جاتی ہو، اُسی طرح اللہ جل شانہ حق اور باطل کو بھی جدا کرتا اور ان میں علیحدگی پیدا کرتا ہو۔ اور اسی لیے اس نے اپنی کتاب متعذر رکھا نام فرقان رکھا ہو۔ یعنی حق اور باطل میں جدائی کرنے والی کتاب۔ علیٰ ہذا جب اللہ تعالیٰ اپنے دوستوں کی حمایت فرماتا اور ان کے دشمنوں پر عذاب درہاکت نازل فرماتا ہے جس سے یقین حق اور باطل میں علیحدگی نمودار ہوتی ہو تو اللہ تعالیٰ کے اس فعل کو بھی فرقان کہا جاتا ہو۔

وَإِذْ أَنزَلْنَا مِصْرَى الْكِتَابَ وَالْفُرْقَانَ۔ | جب ہم نے موسیٰ علیہ السلام کو ایک کتاب دی اور

اسکے دین حق کا بول بالا کر نیکی لینے اسکو فرقان دیا۔ (۲: ۵۳)

اُسکے دوستوں دشمنوں کو ایک دوسرے سے جدا کر دیا۔ ایک فریق کو نجات دی اور دوسرے کو غرق کر دیا۔ (اس سے بھی تم کو سبب الفلق اور مِنْ شَرِّ خَاسِقٍ إِذَا وَقَبَ کے درمیان معنوی مماثلت واضح ہو گئی ہوگی۔) (فتاقل۔)

فصل ششم

شر کی تیسری قسم

استعاذہ من شر الثَّمَنَاتِ

وَمِنْ شَرِّ الثَّمَنَاتِ فِي الْعُقَدِ | اور گانٹھوں پر پھونکنے والی جماعتوں کے شر سے

میں پناہ مانگتا ہوں۔

اس آیت میں شر کی تیسری قسم کا ذکر ہے۔ گانٹھوں پر پھونکنے والی جماعتوں سے وہ لوگ مراد ہیں جو کسی دھائے میں گرہیں لگا کر ہر ایک گرہ پر جادو کرنے کی غرض سے کچھ منتر جتر پھونکتے ہیں اور چوں کہ ساحر (جادوگر) کا نفس کیفیت خبیثہ کے ساتھ آلودہ ہوتا ہے اور مہاسبت کی

وجہ سے شیاطین کے نفوسِ خبیثہ اسکی اعانت کے لیے آمادہ ہو گئے ہیں۔ قانونِ قدرت کی مقررہ دفعات (جس کی حقیقت اور تفصیل کا علم صرف خدا کے عالم الغیب کو ہو) کے بموجب اس کا اثر سحر پر ہوتا ہے۔ التَّفَثُّت کا لفظ جمع مؤنث ہے۔ اور اس لیے یہاں پر ایک سوال وارد ہوتا ہے کہ :-

سوال

سحر کا عمل تو مذکورہ مؤنث دونوں سے صادر ہوتا ہے، پھر مؤنث کی تخصیص کیا معنی رکھتی ہے؟

جواب

اس کا جواب ابو عبیدہ رحمۃ اللہ علیہ نے یہ دیا ہے کہ اس صیغہ کا استعمال تخصیص کے لیے نہیں بلکہ ایک امر واقع کی بنا پر ہے۔ کیوں کہ لبید بن اعصم یہودی کی بیٹیوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر سحر کا عمل کیا تھا۔ اور اس کا اثر زائل کر نیچے لینے یہ دونوں سورتیں پہلے پہل نازل ہوئی تھیں، لیکن یہ جواب چنداں تحقیق پر مبنی نہیں، کیوں کہ صحیح روایات سے یہ ثابت ہے کہ سحر کرنے والا غول لبید بن اعصم تھا۔ اس لیے تحقیقی جواب یہ ہے کہ چون کہ سحر کے مؤثر ہونے میں نفوس اور رولِ خبیثہ کو بڑا دخل ہے۔ اور یہ دونوں لفظ کلام عرب میں مؤنث استعمال ہوتے ہیں، اس لیے التَّفَثُّت مؤنث کا صیغہ استعمال کیا گیا۔

واقعہ سحر النبی صلی اللہ علیہ وسلم

صحیح بخاری میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر جادو کیا گیا اور اس کا یہاں تک اثر ہوا کہ بعض اوقات آپ کو خیال پیدا ہوتا تھا کہ میں نے فلاں کام کر لیا ہے، لیکن حقیقت میں نہیں کیا ہوتا تھا۔ جب یہ حالت پیدا ہوتی تو آپ نے اللہ تعالیٰ سے دُعا مانگی اور پھر مجھ سے (حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے) اس طرح مخاطب ہوئے۔ کیا تم کو معلوم ہے کہ جس بات کے لیے میں نے اللہ تعالیٰ سے درخواست کی تھی اس بارے میں مجھ کو

قطعی علم غیابت ہوا ہے؟ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے عرض کیا یہ کیسے یا رسول! آپ نے فرمایا کہ میرے پاس دُخواب یا سحر کا شفعہ کی حالت میں (دو آدمی آئے) ایک اُن میں سے میرے سر پر ہاتھ پٹھ گیا اور دوسرا پاؤں کے پاس، جس کے بعد ایک نے دوسرے سے کہا اس شخص کو کیا یا رسول؟ دوسرے نے کہا اس پر جادو کیا گیا ہو۔ پہلے نے پھر کہا کس نے اس پر جادو کیا ہو؟ دوسرے نے جواب دیا کہ لبیب بن اعصم نے۔ پہلے نے دریافت کیا، کس چیز کے ذریعہ سے؟ اُس نے کہا کہ کنگھی کے گرائے ہوئے بالوں اور زکھجور کے گاہکے کے خلاف کے ذریعہ سے۔ پہلے نے سوال کیا کہ وہ جادو کہاں ہو؟ اُس نے کہا دروان کے کنوئیں میں جو بنی زریق کے قبیلہ میں ہو۔ اِس واقعہ کے دکھائی دینے کے بعد آپ اُس کنوئیں پر تشریف لے گئے اور وہیں اُنکے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے سامنے اِس طرح بیان فرمایا کہ اِس کا پانی اِس قدر سُرخ تھا گویا اِس میں مہندی کے پتے بھگوئے گئے ہیں۔ اور اُس کے ارد گرد کھجور کے درخت شیطانوں کے سر معلوم ہوتے تھے (مرد بصورت اور بدنما ہونے کی وجہ سے) حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے عرض کیا یا رسول اللہ! تو آپ نے اس کو کالانہیں؟ آپ نے فرمایا مجھ کو اللہ تعالیٰ نے شفا بخشی تو میں نے مناسب خیال نہیں کیا کہ لوگوں میں فتنہ و فساد پیدا کروں اِس کے بعد اُس کنوئیں کو بند کیا گیا۔“

ہل یتخرج السحر

صحیح بخاری کی ایک دوسری روایت سے بظاہر اُس کا نکالنا ثابت ہوتا ہے۔ اِس میں روایت کے الفاظ حسب ذیل ہیں: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کہتی ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر جادو کیا گیا اور اِس کا یہاں تک اثر ہوا کہ بعض اوقات آپ خیال کرتے تھے کہ ہم بستر ہوئے ہیں لیکن حقیقت میں ایسا نہیں ہوتا تھا۔ یسینان جو اِس حدیث کا راوی ہے اِس کا قول ہے کہ یہ سحر کی شدید ترین قسم ہے۔ ایک نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مخاطب ہو کر فرمایا کہ کیا تم کو معلوم ہے کہ جس بات کے لیے

میں نے اللہ تعالیٰ سے درخواست کی تھی اس بارے میں مجھ کو قطعی علم بخش دیا ہو، دو آدمی میرے پاس آئے۔ ایک میرے سرھانے اور دوسرا میری پانچٹی بیٹھ گیا۔ جو میرے سرھانے تھا اُس نے دوسرے سے کہا اس شخص کو کیا ہوا ہو؟ اُس نے کہا اس پر جادو کیا گیا ہو۔ پہلے نے کہا کس نے اس پر جادو کیا ہو؟ دوسرے نے کہا البید بن اعصم نے۔ یہ بنی زریق کا ایک شخص تھا جو یہودیوں کا حلیف تھا اور منافق تھا۔ پھر پہلے نے کہا اُس نے کس چیز کے ذریعہ سے جادو کیا ہو؟ اُس نے کہا زنجیر کے قابض کے خلاف میں جو مردان کے سنوئیں میں ایک چکی کے پاٹ کے نیچے رکھا ہوا ہو۔ اُسکے بعد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اُس کنوئیں پر تشریف لے گئے اور اُسکو باہر نکال لیا۔ آپ نے فرمایا کہ یہ وہ کنوئیں ہو جو بکجور خواب یا مسکانشہ کی حالت میں دکھایا گیا۔ اسکا پانی ہندی کے میسانہ کی طرح سُرخ تھا اور اُس کے ارد گرد کچھ زب کے درخت شیطانوں کے سر معلوم ہوتے تھے۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے عرض کیا کہ پھر اسکو کھولا کیوں نہیں؟ آپ نے فرمایا کہ مجھ کو اللہ تعالیٰ نے شفا بخش دی ہو۔ اور میں یہ نہیں چاہتا کہ لوگوں میں فتنہ و فساد پیدا کروں۔

اس حدیث کا امام بخاری نے عنوان بھی یہ قائم کیا ہو کہ ”هل يستخرج التَّحْرُکُ جاد و نکالا جائے؟“ قتادہ رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں کہ میں نے سعید بن مسیب رحمۃ اللہ علیہ سے پوچھا: ایک شخص پر جادو کیا گیا ہو اور وہ اپنی بیوی کے ساتھ مہبستر ہونے سے روکا گیا ہو کیا اس جادو کو کھولا جائے؟ اُس نے جواب دیا کچھ حج نہیں۔ اسکی غرض تو اصل ہی اور ایسی باتوں سے شریعت نے منع نہیں فرمایا جس میں لوگوں کا فائدہ ہو۔

تناقض روایات

الغرض دونوں مندرجہ بالا روایتوں میں بظاہر تناقض معلوم ہوتا ہو، ایک سے نکالنا اور ایک سے نہ نکالنا ثابت ہوتا ہو لیکن درحقیقت ان میں کچھ تعارض نہیں نکالنے سے یہ مراد ہو کہ آپ نے خود اسکو نکال کر دکھا اور پھر وہ نہ کر دیا۔ لیکن نہ نکالنے سے مراد یہ ہو کہ نکالنا

منظر عام پر اسکو نہیں لاسے اور لوگوں کو نہیں دکھایا جس کا مانع بھی آپنے بیان فرمایا۔ اور وہ یہ ہو کہ اگر آپ ایسا کرتے تو مسلمانوں میں ایک جوش پیدا ہو جاتا اور ان کا خاموش رہنا ممکن نہ تھا جس کا نتیجہ یہ ہوتا کہ ساحر کی قوم بھی اس کی حمایت کے لیے کھڑی ہو جاتی اور یقین میں فتنہ و فساد کی آگ شعل ہو کر اسکی چنگاریاں دور دور تک پھیل جاتیں اور پھر اس کا فرو کرنا دشوار ہو جاتا۔ اور چوں کہ مقصود و حاصل ہو چکا تھا اور آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اللہ تعالیٰ نے شفا بخش دی تھی اس نئے جادو کو نکال کر منظر عام پر لانا اور خواہ مخواہ لوگوں کے جذبات کو تحریک دینا آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مناسب خیال نہیں فرمایا جو آپ کے کریم نفس ہونے کی ایک روشن دلیل ہو۔

متکلمین کا قول

یہ حدیث اہل علم کے نزدیک ثابت ہو اور سب سے اسکو مقبول قرار دیا ہو کسی کو بھی اسکی صحت میں اختلاف نہیں لیکن اکثر اہل کلام نے اس حدیث کی صحت سے انکار کیا ہو۔ اور اسکی تکذیب کی ہو۔ چنانچہ بعض متکلمین نے اس موضوع پر ایک مستقل کتاب لکھی ہو۔ اور جو لائل انہوں نے اس حدیث کے رد میں لکھے ہیں ان کا ملخص یہ ہو کہ اس حدیث کے راوی کو غلطی ہوئی ہو۔ اور حقیقت میں کوئی اس قسم کا واقعہ پیش نہیں آیا۔ آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی شان سے یہ بعید ہو کہ آپ پر سحر کا اثر ہو۔ کیوں کہ اگر ہم ماں لیں کہ آپ پر جادو کا اثر ہوا تھا تو اس سے کافروں کے قول کی تصدیق ہو جائے گی جو آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو سحر رکھا کرتے تھے بلکہ انبیائے سابقین علیہم الصلوٰۃ والسلام کے حق میں بھی کافر لوگ ایسا ہی بکواس کیا کرتے تھے۔ چنانچہ فرعون نے حضرت موسیٰ علیہ السلام سے کہا تھا:-

وَرَأَيْتُكَ لَا تَخْشَىٰ مَوْسَىٰ مَسْمُومًا (۱۰۱:۱۰۱) | اور اے موسیٰ میرا تو خیال ہے کہ تم پر کسی نے جادو کیا ہو۔

اور صلح اور شیعہ علیہم السلام کی قوم نے ان کو انہی لفظوں سے مخاطب کیا تھا۔

حکم سر سید رحمہ نے بھی حقیقۃ المسحور کے نام سے ایک رسالہ لکھا ہو ۱۶ مترجم

لَا تَمَّا أَنْتَ مِنَ الْمُسْحَرِينَ (۱۵۳:۲۶۱)

بیشک تم اُن میں سے ہو جن پر جادو کیا گیا ہو۔

لیکن یہ کفار کا قول ہے اور حقیقت یہ ہے کہ انبیائے علیہم السلام کا سحر کے اثر سے محفوظ رہنا لازم ہے، کیوں کہ اگر ہم اس کو جائز تصور کریں تو اس کے یہ معنی ہوں گے کہ وہ شیطان کے اثر میں آسکتے ہیں۔ اور اللہ تعالیٰ نے اُن کے حق میں حمایت اور عصمت کا جو وعدہ فرمایا ہے اللہ تعالیٰ نے اُس کو پورا نہیں کیا۔ وغیرہ وغیرہ !!

اہل علم کی رائے

متکلمین کے یہ دلائل علمائے حدیث کے نزدیک کچھ وزن نہیں رکھتے، کیوں کہ ہشام جو اس حدیث کا راوی ہے نہایت ثقہ اور بہت بڑا عالم ہے۔ اور ائمہ حدیث میں کسی نے بھی ایسی روایت کو قابل اعتراض خیال نہیں کیا۔ اس لئے متکلمین کی جس جرح سے وہ مطمئن قرار نہیں دیا جاسکتا۔ علامہ ابن ہشام سے قطع نظر کر کے دوسرے متعدد راویوں نے اس حدیث کو روایت کیا ہے۔ اور امام بخاری اور امام مسلم کا متفقہ فیصلہ یہ ہے کہ یہ حدیث صحیح ہے۔ اور اہل حدیث میں سے کسی نے بھی ان کے اس فیصلہ پر کتبہ چینی نہیں کی۔

مفسرین، اہل حدیث، فقہاء اور مومنین سب کے نزدیک یہ ایک مشہور اور تسلیم شدہ واقعہ ہے۔ اور متکلمین کی نسبت یہ لوگ آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی سیرت (حالات زندگی) کو زیادہ اچھی طرح جانتے ہیں۔ ابو بکر بن ابی شیبہ نے زبیر بن العوام رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ ایک یہودی نے آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر جادو کیا تھا جس کے اثر سے کئی روز تک آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو شکایت رہی۔ اس کے بعد جبیر بن عبد اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس تشریف لائے اور کہا کہ ایک یہودی نے آپ پر جادو کیا ہے اور اگر میں لگائی میں، چنانچہ آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے آدمی بھیج کر وہ گھر میں (کنوئیں سے) نکلوایا اور اُن کو کھولنا شروع کیا۔ جب ہی آپ کوئی گڑھ کھولتے تھے اُس سے آپ کو تخفیف محسوس

ہوتی تھی۔ یہاں تک کہ جب تمام گرہیں کھول دیں تو آپ کی طبیعت بالکل ہلکی پھلکی ہو گئی۔ آپ نے یہودی سے اس کا ذکر تک نہیں کیا اور نہ کبھی آپ کے چہرہ مبارک پر اسکی کوئی علامت دیکھی گئی۔

ابن عباس رضی اللہ عنہ کا قول ہے کہ ایک یہودی غلام آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت کیا کرتا تھا، یہودیوں نے اُسے ہسکا نام شروع کیا اور اُسکو مجبور کیا کہ وہ اُن کو اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی گنگھی سے گرے ہوئے بال اور آپ کی گنگھی کے چند ایک دندے دے، چنانچہ یہودیوں نے ان دونوں چیزوں کے ذریعہ آپ پر جادو کیا۔ اور اس کام کو لبید ابن اعصم نے انجام دیا۔

سورہ فلق اور سورہ ناس اس بارے میں نازل ہوئیں۔ ان سورتوں کی گیارہ آیتیں ہیں سورہ قلق کی پانچ اور سورہ ناس کی چھ۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو پڑھنا شروع کیا، تو ہر ایک آیت کے ختم ہونے پر ایک گرہ کھل جاتی تھی یہاں تک کہ تمام گرہیں کھل گئیں۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بیماری کے اثر سے بالکل آزاد ہو گئے۔

ایک روایت میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم چھ مہینے تک اسکے اثر میں مبتلا رہے۔ تیس دن تک اسکی شدت رہی۔ اور بالآخر معوذتین نازل ہوئیں۔

جادو ایک عارضہ ہے

شکلبین کے جواب میں اہل حدیث کہتے ہیں کہ جادو کا اثر بھی دوسری بیماریوں کی طرح ایک عارضہ ہے، جس میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کچھ مدت تک مبتلا رہے۔ اور پھر اللہ تعالیٰ نے آپ کو اس سے نجات دی اور شفا بخشی۔ بیماری کا عارض ہونا انبیاء علیہم السلام کے لیے کوئی عیب کی بات نہیں (بلکہ انکی بشریت کا اقتضا ہے) یہاں تک کہ بعض حالات میں ان پر یہوشی بھی طاری ہو سکتی ہے، چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر مرض الموت میں چند مرتبہ اس کا طاری ہونا صحیح روایت سے ثابت ہے۔

ایک مرتبہ اس حضرت صلی اللہ علیہ وسلم بالاخانہ سے گرے تو آپ کا قدم اکھڑ گیا (آپ کے قدم کی ہڈی اتر گئی) اور ایک فہ گھوڑے سے گرنے کا اتفاق ہوا تو آپ کئی دن تک نہیں اُٹھ سکے کیوں کہ آپ کا پہلو سے مبارک چھل گیا تھا۔ اس قسم کے عوارض کا پیش آنا کمالِ نبوت کے منافی نہیں، مرض اور مصیبت سے درجات میں زیادتی ہوتی ہے۔

ایک حدیث کا مضمون ہے کہ سب سے زائد انبیاء علیہم السلام کو مصیبتیں پیش آتی ہیں تم نے انبیاء کرام علیہم السلام کے حالات میں پڑھا ہوگا کہ دین حق کی دعوت اور تبلیغ میں ان کو کیا کیا تکالیف برداشت کرنی پڑیں؟ اس لیے اس میں کوئی تعجب کی بات ہے اگر آپ کو اپنے دشمنوں سے اُنکے جاہ و کاہل کرنے کی وجہ سے کس قدر تکلیف سہنی پڑی ہو جیسے کہ یہ ایک امر ممکن بلکہ امر واقع ہے کہ اعدائے ملت نے آپ کو تیر و شمشیر سے زخمی کیا اور ایک مرتبہ اُنہوں نے اس حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی پشت مبارک پر نماز کی حالت میں او جھڑی رکھ دی تھی۔ یہ تمام واقعات ابتلاء کی قسم سے ہیں اور وہ اس حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے ہرگز کسرِ شان اور غیب و تنقیص کے موجب نہیں بلکہ علو درجات کا باعث ہے۔

صحیحین میں ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت جبریل علیہ السلام اس حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس حاضر ہوئے اور کہا اے محمد! کیا تمہیں بیماری کی شکایت ہے؟ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اثبات میں جواب دیا۔ جبریل علیہ السلام کہا: بِسْمِ اللّٰهِ اَرْقِيْكَ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ يُؤْذِيْكَ مِنْ شَرِّ كُلِّ نَفْسٍ وَّعَيْنٍ حَاسِدٍ اللّٰهُ يَشْفِيْكَ بِسْمِ اللّٰهِ اَرْقِيْكَ (ہیں اللہ تعالیٰ کے نام سے تمہارے لیے منتر کرتا ہوں ہر ایک ایسی چیز سے جو تم کو تکلیف دے، ہر ایک نفس کے شر سے اور حاسد کی آنکھ سے اللہ تعالیٰ ہی تم کو شفا بخایت کرے گا، اللہ تعالیٰ ہی کے نام سے میں تمہارے لیے منتر کرتا ہوں) اس سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ کی شکایت کسی نفسِ شریر یا حاسد کے شر سے تھی جس کے

صلی اللہ تعالیٰ لوگوں پر ظاہر کرنا چاہتا ہے کہ اگرچہ وہ علی مرتبہ تک پہنچ چکے ہیں لیکن پھر بھی بشریت کے اوصاف سے وہ میرا نہیں تھی
لَنْ اَكُنْ بَشَرًا مِّثْلَكُمْ۔ اور اس لیے ان کو خدا کا شریک مت ٹھہراؤ ۱۲ مترجم

زائل کرنے کیلئے جبرئیل علیہ السلام نے مندرجہ بالا الفاظ میں آپ پر منتر پڑھا۔
منکر میں سحر کا رد

رہا متکلمین کا یہ استدلال کہ کافر لوگ آل حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو مسح کرکھا کرتے تھے۔ اور فرعون نے موسیٰ علیہ السلام کو مسح کے لفظ سے اور صالح اور شعیب علیہم السلام کو ان کی قوم نے سحر کے لفظ سے مخاطب کیا۔ الیٰ انحرقاقال۔ اس کا جواب بعض اہل تشدد نے یہ دیا ہے کہ مسح اور سحر کا اشتقاق سحر بمعنی پھینچنے سے ہے۔ ہی۔ مسح کے معنی پھینچنے والا یعنی انسان۔ اس سے کافروں کی مراد یہ تھی کہ پیغمبر بھی ہماری طرح انسان ہی لیکن یہ جواب بہت ہی ناپسندیدہ اور دور از جواب ہے کیوں کہ بشر کو مسح کے لفظ سے تعبیر کرنا لغت کے کسی استعمال سے ثابت نہیں۔ اور کلام مجید کو بغور پڑھنے سے معلوم ہوتا ہے کہ جہاں کافروں کو یہ کہنا منظور ہوتا تھا کہ تم بھی ہماری طرح انسان ہو وہاں صریح بشر کا لفظ استعمال کرتے تھے۔ نَقَالُوا اِنْ اَنْتُمْ اِلَّا بَشَرٌ مِّثْلُنَا لَنْ نَبْرَحَ اِنْ تَنْتَهِیْا عَنْهُ (۱۰: ۱۴) اَبَعَثَ اللّٰهُ بَشَرًا دُکُوْلًا وَّغَیْرَہ۔

سحر و مسح کی تحقیق

علاوہ ازیں اگر مسح کے معنی پھینچنے والا انسان ہوتا تو فرعون کا یہ کہنا کہ اِنِّیْ لَا ظَنُّکَ یٰمُوسٰی مَسْحُوْرًا نہایت بیسودہ معلوم ہوتا ہے۔ کیا اسکو اس بات کا علم نہیں تھا کہ موسیٰ علیہ السلام ایک پھینچنے والا انسان ہے اور موسیٰ علیہ السلام کا یہ جواب دینا کہ اِنِّیْ لَا ظَنُّکَ یٰفِرْعَوْنُ مَسْحُوْرًا (۱۰: ۱۸) اے فرعون! میں تم کو ہلاک ہوتا ہوا خیال کرتا ہوں ناموزوں ہو گا بلکہ اگر مسح سے مراد انسان تھا تو موسیٰ علیہ السلام کو یہ جواب دینا مناسب تھا۔ کہ بے شک میں انسان ہوں لیکن بات یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے مجھ کو تمہاری طرف رسول بنا کر بھیجا ہے۔ جیسے کہ سورۃ ابراہیم میں کافروں اور نصیباء، علیم السلام کا آپ کا خطاب اس طرح منقول ہے کہ جب کافروں نے انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام سے یہ کہا کہ تم بھی تو ہم

أَنْظِرْ كَيْفَ ضَرَبُوا لَكَ الْأَمْثَالَ فَضَلُّوا
فَلَا يَسْتَطِيعُونَ سَبِيْلًا

(۴۸ : ۱۷)

دیکھو یہ لوگ تمہارے لئے کیسی کیسی مثالیں بیان کرتے
ہیں جسکا نتیجہ یہ ہو کہ وہ گمراہ ہو گئے اور اپنی گمراہی میں اس قدر
مسرگردان ہیں کہ ان کو رہنمائی نہیں ملتا۔

راستہ نہ ملنے کا مطلب یہ ہو کہ اُن کا مقصد اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اتباع سے لوگوں
کو روکنا ہو جس کے حصول کے لئے وہ آپ کو مختلف ناموں سے پکارتے ہیں۔ لیکن ایک حتمی
بصیرت انسان آپ کی سیرت اور آپ کے احوال کا بنظر امعان مطالعہ کر کے یقین کر لیتا ہو
جو کچھ یہ لوگ کہتے ہیں وہ سراسر کذب اور بہتان ہو۔ اور اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم اُن کی ان اقرار
پر دازیوں سے بعید ترین انسان ہیں۔

متکلمین کے قول کا رد

متکلمین کا یہ کہنا کہ اگر اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر جادو کا اثر ہوا ہوتا تو اللہ تعالیٰ کی
حمایت اور حفاظت ناقص ہوتی۔ اس کا جواب یہ ہو کہ جس طرح اللہ تعالیٰ اپنے رسولوں کی
حمایت اور نصرت فرماتا ہو۔ اسی طرح اپنی حکمت بالغہ سے بعض مصلحتہائے خاصہ کے لئے ان کو
بعض تکالیف میں مبتلا بھی کرتا ہو۔ جس سے اُن کو عذو و کرامت کے مراتب میں رفعت حاصل
ہوتی ہو۔ اور ان واقعات میں اُن کے خلفاء اور افراد اُمت کے لئے درس عبرت ہوتا ہو۔
جب اُن کو راہ حق میں کوئی مصیبت اور تکلیف پیش آتی ہو اور وہ دیکھتے ہیں کہ انبیاء علیہم الصلوٰۃ
والسلام کو بھی اس قسم کی تکلیفیں پیش آئی تھیں جن کو انہوں نے نہایت ثابت قدمی اور
پامردی کے ساتھ برداشت کیا تو ان کے حوصلے بڑھ جاتے ہیں اور وہ متکلمین اُن کے لئے سزا
ہو جاتی ہیں۔ اللہ تعالیٰ کے افعال میں متعدد حکمتیں ہوتی ہیں۔ جن کے اور اک سے اکثر واقعات
انسان کی عقل قاصر رہتی ہو۔ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ۔

فصل ہفتم

جادو کا اثر مسلم ہے

قال اللہ وقال الرسول

اللہ تعالیٰ کا یہ قول کہ وَمِنْ شَرِّ النَّفَّاثَاتِ فِي الْعُقَدِ اور نیز وہ حدیثیں جن کا بیان گزشتہ فصل میں ہوا ہے اس بات کی دلیل ہیں کہ جادو کی تاثیر حق ہے اور وہ ایک حقیقت ہے جو محض غفلت نہیں، لیکن معتزلہ اور بعض دوسرے اہل کلام اس کے منکر ہیں۔ وہ کہتے ہیں کہ جادو کے ذریعہ سے کسی کو بیمار یا قتل نہیں کیا جاسکتا۔ اور نہ ہی حقیقی طور پر کوئی دوسرا اثر از قسم حُب و بغض اس کے ذریعہ پیدا کر سکتے ہیں، جادو کی حقیقت یہیں تک محدود ہے کہ اس کے ذریعہ سے قوت متخیلہ پر اثر ڈال سکتے ہیں۔ اور اس میں حسب ارادہ تغیر پیدا کر سکتے ہیں۔

صحابہ اور سلف کا مذہب

لیکن اُن کا یہ قول صحابہ اور سلف کی متواتر روایات کے خلاف ہے مفسرین اہل حدیث، فقہاء و اہل تصوف اور عام عقلاء کا قول بھی ان کے خلاف ہے۔ سحر کے ذریعہ سے کسی کو بیمار بنا دینا، اسکو ہلاک کرنا، یا اُس کے ذریعہ سے حُب و بغض پیدا کرنا اور اُس کے علاوہ دوسرے اثرات کا ظہور میں آنا ایک حقیقت واقعہ ہے جس کو نام لوگوں نے مشاہدہ کیا ہے اور بہت سے اشخاص کو اس کا وجدانی علم ہے کیوں کہ اُن پر جادو کا اثر ہوا ہے جسکو انہوں نے یقینی طور پر محسوس کیا۔ اللہ تعالیٰ کا یہ قول کہ وَمِنْ شَرِّ النَّفَّاثَاتِ فِي الْعُقَدِ اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ ساحروں کا عمل غائبانہ بھی سحر اثر ڈالنے کا باعث ہوتا ہے اور اگر منکرین کے قول کے مطابق اُس کا اثر اس حالت تک محدود ہوتا ہے کہ سحر حاضر ہو تو اس صورت میں نفثات کے لیے کوئی ٹھرنہ ہوتا جس سے پناہ مانگنے کی ضرورت پیش آتی نیز جبکہ وہ خود اس بات کے قائل ہیں کہ ساحر تمام حاضرین کی باوجود اُن کی کثرت کے چشم بندھی کر سکتا ہے

یہاں تک کہ وہ ایک چیز کو انکی پہلی صورت کے برخلاف مشاہدہ کر سکتا ہو۔ بالفاظ دیگر وہ اُن کے جو اس میں حسب الارادہ تغیر پیدا کر سکتا ہو تو کیا یہ ممکن نہیں کہ وہ مانتا یا غائبین کے بعض عوارض اور قوے و طبائع میں کوئی مطلوبہ تغیر پیدا کرے؟ اور کیا قوتِ باصرہ اور دوسرے جو اس اور قوے میں کوئی ایسا فرق موجود ہے جس کی وجہ سے ساحر کو یہ قدرت تو حاصل ہو کہ وہ اول الذکر میں حسب الارادہ تغیر پیدا کرے، لیکن دوسرے جو اس اور قوے میں تصرف کرنے سے وہ عاجز ہو؟ اور جب اس بات کو تسلیم کیا جاتا ہو کہ ساحر اپنے جادو کے زور سے آنکھوں کے فعل میں اس قدر تصرف کر سکتا ہو کہ وہ ساکن کو متحرک اور متصل کو منفصل اور مردہ کو زندہ یا زندہ کو مردہ دیکھ سکے تو بھلا اس سے کیا مانع ہو کہ وہ کسی دوسرے کے صفاتِ انسانی میں کوئی مطلوبہ تغیر پیدا کرے؟ مثلاً جو اُسکے نزدیک محبوب تھا اُس کو بغض اور جو بغض تھا اُس کو محبوب بنا دے۔ اللہ تعالیٰ نے فرعون کے ساحروں کا حال بیان کرتے ہوئے فرمایا ہے:-

سَجَدُوا لِأَعْيُنِ النَّاسِ وَاسْتَكْبَرُوا فِيهِمْ | اُنہیں نے لوگوں کی آنکھوں پر جادو کیا اور انکے دلوں
وَجَاءُوا بِسِحْرِ عَظِيمٍ (۴: ۱۱۶) | میں سخت خوف پیدا کیا اور بہت بڑا جادو کا مل کیا۔

ایک تو اس آیت سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ آنکھوں کے فعل میں تغیر پیدا ہونے کے علاوہ آنکھوں کی بھی حالت بدل گئی تھی۔ دوسرے یہ کہ یہ تغیر یا تو اشیاءِ مریہ میں پیدا ہوا ہوگا۔ مثلاً ساحروں نے ارواحِ خبیثہ یعنی شیاطین سے اس باتے میں استعانت کی جنہوں نے رستیوں اور لاٹھیوں کو متحرک کر دیا اور ناظرین نے یہ خیال کیا کہ یہ چیزیں بذاتِ خود حرکت کر رہی ہیں۔ جیسے کہ بازیگر غیر مرنی تاروں کے ذریعہ سے کسی چیز کو حرکت میں لاتے ہیں اور ناظرین خیال کرتے ہیں کہ وہ چیز خود بخود حرکت کر رہی ہے۔ دوسری صورت یہ ہو سکتی ہے کہ دیکھنے والوں کی آنکھوں میں یہ تغیر پیدا ہو گیا ہو چنانچہ انہوں نے رستیوں اور لاٹھیوں کو حرکت کرتا ہوا دیکھا لیکن درحقیقت وہ متحرک نہیں تھیں۔ اور اس میں شک نہیں کہ ساحر

دونوں طرح کا تصرف کر سکتا ہے۔ کبھی تو خود دیکھنے والے کے جو اس میں تصرف کرتا ہے جس کا نتیجہ یہ ہوتا ہے کہ اسکو چیزیں غیر اصلی حالت میں نظر آتی ہیں۔ اور کبھی وہ اروج خبیثہ سے استعانت کر کے نفس ہشیار میں تغیر پیدا کرتا ہے۔

منکرین تاثیر سحر کارو

منکرین کا قول ہے کہ ساحرانِ فرعون نے رستیوں اور لاٹھیوں پر ایسا عمل کیا جس سے اُن میں حرکت پیدا ہوئی۔ چنانچہ بعض کہتے ہیں کہ اُنہوں نے ان میں پارہ بھر دیا ہوا تھا، سپردِ دھوپ کا اثر ہوا تو وہ حرکت کرنے لگیں۔ لیکن منکرین کا یہ قول باطل ہے کیوں کہ اگر ایسا ہوتا تو اُن اشیاء کی حرکت خیال اور چشم بندی کا نتیجہ نہ ہوتا جیسے کہ آیت بالا میں اسکی تصریح ہے بلکہ ان کی حرکت حقیقی ہوتی اور اُن کے اس عمل کو سحر کہنا درست نہ ہوتا بلکہ یہ ایک دستکاری ہوتی جو اکثر لوگ عمل میں لاسکتے ہیں۔ اُوں اُن کے اس عمل کی حقیقت ناظرین سے پوشیدہ نہ رہتی، خصوصاً جبکہ سیکڑوں عقلمائے روزگار اُس مجلس میں موجود تھے۔ علاوہ ازیں اگر ساحرانِ فرعون کا کارنامہ ان کی دستکاری اور عیاری کا نتیجہ ہوتا تو بجائے اسکے کہ اُسکے ابطال کے لئے عصا کا معجزہ ظہور میں لایا جائے بہتر ہوتا کہ لوگوں کو اسکی حقیقت سے آگاہ کیا جاتا اور اُن کا پارہ وارہ نکال کر اُن ڈینگ مارنے والے ساحروں کے ڈھول کا پول کھل دیا جاتا۔ نیز فرعون کو اطراف ملک سے ماہرینِ فنِ سحر کو بلائے اور اُنکے ساتھ غیر معمولی انعام و اکرام کا وعدہ کرنے کی ضرورت نہیں تھی کیونکہ اُس عمل کو معمولی مداری نہایت آسانی کے ساتھ انجام دے سکتے تھے۔ الغرض یہ ایک ایسا باطل قول ہے جس پر مزید بحث کرنے کی ضرورت نہیں۔

فصل ہشتم

شرکی چوتھی قسم

استعاذہ من شر حاسد

وَمِنْ شَرِّ حَاسِدٍ إِذَا حَسَدَ

اور میں اللہ سے پناہ مانگتا ہوں جبکہ وہ حاسد کرنا ہو

اس آیت کریمہ میں چوتھے شرکاء ذکر ہوئے۔ یہ ایک مسلمہ بات ہو کہ حاسد کا نفیس محمود شخص کے لئے شر و کلیف کا باعث ہو اور اگر اپنے ہاتھ اور زبان سے محمود کو ضرر پہنچانے کی کوشش نہ بھی کرے تب بھی اُسکا جُث بظن ایک ایسا شر ہو جس سے پناہ مانگنا لازم ہو۔

حسد کا اثر مسلمہ

قرآن کریم میں کوئی لفظ مہمل نہیں اور ہر ایک لفظ کے ذکر کرنے سے مخاطب کے ذہن میں کسی خاص حقیقت کا منقوش کرنا ہوتا ہے، اسی طرح آیت مذکورہ میں إِذَا حَسَدَ کا لفظ بڑھانے میں ایک نکتہ ہو گا کہ یہ ہو کہ حاسد اُس شخص کی کہتے ہیں جسکی ذات میں حسد موجود ہو لیکن بعض اوقات وہ اپنی اس صفت سے غافل ہوتا ہے مگر جب ہی اُسکے دل میں حسد کا خیال آیا اور اُسکے دل میں آگ کا ایک شعلہ بھڑک اٹھا جس کی چنگاریوں کا محسوس تک پہنچنا بہت اظہار ہوتا ہے اسلئے اگر غرض اللہ تعالیٰ کی حفاظت اور حمایت میں پناہ نہ لے اور اپنی طرف متوجہ ہو کر اور اُردو عورات ماثورہ میں مشغول نہ ہو تو یقیناً حاسد کی آتش حسد کے شعلے اُسکو جھلسا دینے میں کوتاہی نہیں کریں گے۔ اب تم نے سمجھ لیا ہو گا کہ إِذَا حَسَدَ کا لفظ بڑھانے میں یہی نکتہ ہو گا کہ اسکا شر اُس وقت متعدی ہوتا ہے جبکہ اُس کے دل میں بالفعل حسد کی آگ بھڑک اُٹھے۔

نظر بد کا اثر

ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ کی حدیث میں جبریل علیہ السلام کے منتر کے یہ الفاظ
 تم کو یاد ہوں گے کہ من شر کل نفس اوعین حاسل الخ۔ اس حدیث میں حاسد کی آنکھ سے
 پناہ مانگنے کا ذکر ہے۔ لیکن یہ ایک معلوم بات ہو کہ حاسد کی آنکھ کے مجرور دیکھنے سے کچھ اثر
 نہیں ہوتا۔ مثلاً اگر وہ کسی چیز کو یا اپنے محسود کو اس نظر سے دیکھے جیسے کہ وہ پہاڑ اور دریا وغیرہ
 کو دیکھتا ہے اور اس کے دل میں حسد کا جذبہ بالفعل موجزن نہ ہو تو محسود کو اس کے شر کا کچھ
 خطرہ نہیں لیکن اگر وہ حسد کی کیفیت سے رنگین ہو کر اپنے محسود پر نظر ڈالے جبکہ اس کے دل
 میں غضب اور انتقام بے جا کے جمیٹ جذبات موجزن ہوں تو کچھ شک نہیں کہ اس کی یہ نظر نفس
 حاسد کی قوت اور ضعف کی حالت کے مطابق محسود پر پڑتا اثر ڈالے گی۔ اگر اس کے جذبات
 خبیثہ طاقتور ہوں گے تو یہ ممکن ہو کہ وہ محسود کو اپنی نظر سے ہلاک کر دے یا بیمار بنا دے۔ اور
 بہت سے لوگ اپنے تجربہ سے اس کی تصدیق کر سکتے ہیں۔ اس نظر بد کا اثر نفس خبیثہ کے ذریعہ
 ہوتا ہے جہاں اس کی سمیت کا اثر ہوتا ہو جیسے کہ سانپ جبکہ اس میں قوت غضبیہ جوش زن ہوئی
 ہو اور وہ اس حالت میں کسی کو کاٹ لے تو اس کی سمیت کا اثر ہلاک ہوتا ہو۔ سانپوں کے بعض
 اقسام میں یہ کیفیت بہت قوی ہوتی ہو یاں تک کہ صرف گھورنے سے کسی شخص کو اندھا کر دیتے
 ہیں اور عورت کا اس سے استقاط حمل ہو جاتا ہو۔ جیسے کہ ایک حدیث میں آل حضرت علیؑ
 علیہ السلام نے بھی لاشہ درے سانپ اور ذوالطیفین کا یہی اثر بیان فرمایا ہو جبکہ سانپ میں
 ایسی کیفیت کا پیدا ہونا ممکن ہو جس کے اثر سے ایک انسان اندھا ہو سکتا ہو اور کسی عورت کا
 حمل ساقط ہو سکتا ہو اسلئے اگر کسی شریر یا خبیث نفس میں قوت غضبیہ کی آگ اور آتش انتقام
 مشتعل ہو کر جب وہ محسود کی طرف متوجہ ہو تو کیا یہ ممکن نہیں کہ وہ اپنی زہریلی شاعروں سے
 جو اس کی پر غضب اور حسد آنکھوں سے نکلتی ہیں اپنے محسود کو ہلاک کر ڈالے یا کسی مرض میں

بتلا کر دے یا کسی اور طرح پر اسکو تکلیف پہنچائے؟ نظریہ کے اثر سے جو شخص بیمار ہوتا ہی بسا اوقات اُس کو حکیم اور ڈاکٹر لا علاج بتاتے ہیں جس کی وجہ یہ ہے کہ اسکی بیماری کا تعلق عالم طبیعت سے نہیں بلکہ عالم ارواح سے ہے اور اسکی حقیقت قوت روحانی کا اجسام اور طبائع میں اثر کرتا ہی۔ اس کا علم خاص خاص لوگوں تک محدود ہے۔ اور جو لوگ اس کو چہرے نابالہ ہیں وہ اپنی جہالت کے باعث اس سے منکر ہیں۔

عالم اجسام اور عالم ارواح

اباب بصیرت جانتے ہیں کہ اجسام بذات خود لکڑی اور پتھر سے زیادہ وقعت نہیں رکھتے۔ ان سے جو عجیب غریب افعال صادر ہوتے ہیں اور ان میں جو حیرت انگیز اثرات پیدا ہوتے ہیں، اُنکے ظہور کا راز قوائے روحانیہ میں مُضمّن ہے۔ تمام اجسام حقیقت روحانی قوتوں کے لیے بمنزلہ آلات اور اوزار کے ہیں۔ جس صاحب عقل نے عجائبات عالم پر نظر غائر ڈالی ہے اور اُس نے ارواح اور اجسام کے تعلق پر محققانہ غور کیا ہے وہ جانتا ہی کہ اس عالم اجسام اور عالم شہادت کو چھوڑ کر ایک اور عالم ہے جس کو عالم ارواح یا عالم غیب کہتے ہیں جس کی قوائے عاملہ نہ صرف نظروں سے بلکہ جملہ حواس کے ادراک سے بالاتر ہیں اور اُس عالم میں جو کچھ بھی تصرفات ہوتے ہیں وہ تمام تر حواسِ خمسہ کے دائرے سے باہر اور عام ظاہر میں نظر و سہ سے پوشیدہ رہتے ہیں۔ اس عالم اجسام میں صرف اُن کے آثار شاہدہ کیے جاسکتے ہیں اور اسلئے اکثر ظاہر پرست اسکے وجود کے قائل نہیں۔ فتہادک الله احسن الخالقین۔

عالم ارواح کا مشاہدہ

عالم ارواح کو عالم اجسام پر قیاس مت کرو۔ وہ عالم اِس عالم سے بہت بڑا اور وسیع ہے اور اسکے عجائبات عام عجائبات سے بہت بڑھکر ہیں۔ کیا تمہاری نظر عالم ارواح کے عجائبات کا مشاہدہ کرنے سے قاصر ہے یا تمہیں اسکے وجود میں تاثر ہے۔

پہلی مثال

اپنی ہستی پر غور کرو اور دیکھو کہ ایک روح کے چلے جانے سے بدن کی کیا کیفیت ہو جاتی ہے وہ وہی انسان جو علوم و فنون کا ماہر، صنعت ہائے عجیب و غریب کا منظر، رسائل کے دقائق پر مدعا، فلسفہ کا استاد اور ملکہ اری اور سیاست کی عقدہ کشائی کرنے والا تھا۔ کس طرح ایک لمحہ میں روح کی مفارقت کر جانے کی وجہ سے ایک تعفن پذیر نقش بن جاتی ہے جس میں جس طرح حرکت تک باقی نہیں رہتی؟

وَفِي أَنْفُسِكُمْ أَفَلَا تُبْصِرُونَ (۵۱ : ۲۱) | تم ایسے اپنے نفسوں میں قدرت کی نشانیاں جو وہیں کیا تم نہیں دیکھتے ہو (اندسے ہو)؟

کیا انسان کی یہ قوت گویائی، اشیاء کو دیکھنے کی عجیب و غریب قوت، سماعت اور دیگر صفات اس کے دلی جذبات از قسم محبت و عداوت، اس کی قوت متفکرہ اور دیگر قوتوں اور احساسات اسی جسم ظاہر کے آثار و مظاہر ہیں؟ نہیں ہرگز نہیں، موت کے بعد بھی جسم تو بعینہ موجود ہوتا ہے اور اس کے تمام اعضا بھی بظاہر اسی طرح صحیح و سالم نظر آتے ہیں، لیکن اس وقت وہ چیز اس میں نہیں جس کو روح کہتے ہیں اور جو جو اس کے ادراک سے بالاتر ہے۔

دوسری مثال

ایک شخص نہایت قوی، ہیکل اور بظاہر خوب صورت بھی ہوتا ہے، لیکن اس کو تم پسند نہیں کرتے ہو۔ اور تمہارے دل میں اس کی پرکاش کے برابر بھی وقعت نہیں۔ اس کے مقابل میں ایک دوسرا شخص ہے جو نہایت نحیف اور لاغر اندام ہے، چنداں خوب صورت بھی نہیں، اس کی تمہارے دل میں عزت ہے۔ اور بعض اوقات تم اس کو جان سے بھی عزیز تر سمجھتے ہو۔ اس فرق کی فلاسفی پر بھی تم نے کبھی غور کیا؟ سوائے اس کے اس کی اور کوئی وجہ نہیں کہ اول الذکر سے تم کو مدعا ملے، نہ نفرت ہے اور نہ فخر الذکر نے اپنی روحانی قوت سے تم کو اپنی محبت پر مجبور کر رکھا ہے؛ ذالک لَقَدْ نَزَّلَ الْحَزْنَ بِالْعَلْبِیَّةِ۔ (۶ : ۹۷) خلاصہ یہ ہے کہ اسباب اور مستببات اور علت اور معلول کا وجود اسی عالم اجسام اور طبائع تک محدود نہیں۔ بعض اسباب خفیہ عالم ارواح میں ایسے ہیں

جن تک تمہاری کوتاہ میں نظر کی رسائی نہیں۔ بہتہ اُن کے آثار و نتائج کو تم اس عالم میں مشاہدہ کر سکتے ہو۔ الغرض ہر ایک اثر یا واقعہ کے لئے طبعی اسباب و سبب سے پرکشانہ کر وہ بہت سے امور کا سبب اور اُسکی علتِ فاعلہ عالمِ غیب یا عالمِ ارواح میں ہوتی ہے۔

فصل نہم (۹)

عین اور حاسد میں اشتراک و افتراق

قوتِ مقناطیسی

نظر بہ لگانے والا اور حاسد من و چہرہ ایک جیسے ہیں، لیکن ایک دوسری وجہ سے دونوں میں فرق ہے۔ اس بات میں وہ دونوں ایک جیسے ہیں کہ ہر ایک کا نفس خاص کیفیت سے نگین ہو کر اپنی توجہ کو کسی ایک مرکز پر مبذول کرتا ہے اور جس پر یہ توجہ مبذول کی جاتی ہے وہ ہدفِ اہداف تکلیف بنتا ہے اور بعض اوقات اس کا انجام ہلاکت ہوتا ہے۔

اب فرق سنئے۔ نظر لگانے والے کی آنکھوں میں جو سموم اثر پایا جاتا ہے وہ صرف اس شخص یا چیز پر اثر کرتا ہے جس کے ساتھ وہ دوچار ہو جائے۔ لیکن حاسد کے لئے حاضر اور غائب یکساں ہے۔ نظر بہ لگانے والے کے دل میں بھی اکثر حسد کا جذبہ موجود ہوتا ہے، لیکن بعض اوقات اس کا اثر ایسی چیزوں پر بھی ہوتا ہے جن سے اُنکو حسد نہیں ہوتا مثلاً پتھر یا حیوان یا کھیتی وغیرہ۔ نیز بعض اوقات اس کا اثر اپنی جان اور اپنے مال وغیرہ پر بھی ہوتا ہے۔ کیونکہ نظر بہ کا اثر کسی شخص یا چیز پر ہوتا ہے جو صاحبِ نظر کو تحسن معلوم ہو اور پھر وہ اسکو گھور کر دیکھ لے۔ ارشاد ہے:

وَرَبُّكَ الَّذِي يَنْفَعُ الْكَافِرَ وَيَكْذِبُ لِقَوْمِهِ
يَا بَصَرُهُمْ لَمَّا سَمِعُوا الذِّكْرَ (۶۸: ۵۱)

قریب کردہ لوگ جنہوں نے کفر اختیار کیا تم کو اپنی آنکھوں کی مقناطیسی کے ذریعہ سے اپنی جگہ اور اپنے مرکز سے ہٹا دیں اُس حالت میں جبکہ وہ کلام پاک سنتے ہیں۔

اس آیت کی تفسیر میں بعض مفسرین یہ کہتے ہیں کہ اس سے مراد نظر بد کے اثر سے آپ کو ایذا پہنچانا ہی چنانچہ روایت ہے کہ بعض ایسے اشخاص جو نظر بد کے لیے مشہور تھے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے لائے گئے اور انہوں نے آپ کو گھور کر کہا کہ ہم نے تو کبھی ایسا آدمی نہیں دیکھا اور نہ کسی کا ایسا چہچہتا ہوا کلام سنا۔

یہ اس قسم کے اشخاص تھے کہ جب کسی فریبہ اونٹنی پر ان کی نظر پڑ جاتی تھی تو ان کو اپنی نظر بد کے اثر پر اس قدر اعتماد تھا کہ وہ اپنے غلام سے کہہ دیتے تھے کہ یہ ٹوکری لیلو اور فلاں شخص کی اونٹنی کا گوشت لے آؤ اور ایسا ہی ہوتا تھا کہ ان کے گھورنے پر وہ اونٹنی زمین پر گر کر ٹوٹنے لگتی اور اُس کا مالک اُسکو مجبوراً بیچ کرتا۔

کلبی کہتا ہے کہ عرب میں ایک شخص تھا جو (اپنی نظر بد کے اثر کو تیز کرنے کیلئے) ایک دو دن کھانا چھوڑ دیتا تھا اور پھر جب کوئی اونٹ یا بھیڑ بکری اُسکے پاس سے گزرتی اور وہ کہہ دیتا کہ یا نے تو ایسا اونٹ وغیرہ نہیں دیکھا تو وہ فوراً گر پڑتا۔ اُسی شخص سے کافروں نے درخواست کی کہ وہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اپنی نظر بد کا نشانہ بنائے لیکن اللہ تعالیٰ نے اپنے فضل و کرم سے اپنے رسول کو محفوظ و مصیّن رکھا اور یہ آیت کریمہ نازل ہوئی۔ لیکن ایک دوسری جماعت منشرین کی یہ کہتی ہے کہ اس سے مراد نظر بد کا اثر پہنچانا نہیں بلکہ اس کے معنی یہ ہیں کہ کافر لوگ جب مکہ قرآن پڑھتا ہوا سنتے ہیں تو تمہاری طرف عداوت کی نظروں سے دیکھنے لگتے ہیں اور ان کا یہ دیکھنا اس شدت سے ہوتا ہے کہ قریب ہی تم کو گرا دیں۔ زجاج نے یہی قول اختیار کیا ہے اور یہ محاورہ کلام عرب میں موجود ہے کہ فلاں شخص نے اُسکو ایسی تیز نظر سے دیکھا کہ قریب تھا وہ گر جائے۔ زجاج کہتا ہے اس کا قرینہ یہ ہے کہ اُسکو سماع قرآن کے ساتھ ذکر کیا گیا ہے یعنی یہ لوگ قرآن کریم کا سننا سخت ناپسند کرتے ہیں اور اس لیے جب اُسکی آیتیں پڑھی جاتی ہیں تو وہ تم کو سب بغض اور عداوت کے سخت تیز نظروں سے دیکھنے لگ جاتے ہیں۔



مہلک نظر کے اسباب و اثرات

میں کہتا ہوں (یعنی علامہ ابن قیم رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں) کہ جو نظر مہلک اثر پیدا کرتی ہو اس کا سبب بعض اوقات حد اور عداوت ہوتا ہو۔ اور جیسے کہ حاسد کے نفس خبیث کا محمود و برمودی اور مہلک اثر پڑتا ہو اسی طرح اُس نظر بد لگانے والے کا بھی پڑتا ہو۔ اور اس کا اثر اس حد سے زیادہ طاقتور ہوتا ہو کہ سامنے ہونے کی حالت میں قوتِ نفسانی اپنا عمل زائد کرتی ہو۔ کیوں کہ دشمن جب نظروں سے غائب ہو تو ممکن ہو کہ انسان اسکی عداوت بھول جائے۔ لیکن اُسکو دیکھ کر پوشیدہ جذبات متوجہ ہو جاتے ہیں اور نفس بالکلیہ محمود کی طرف متوجہ ہو جاتا ہو۔ اور ایسے اس حالت میں نظر کا اثر قوی ہوتا ہو۔ یہاں تک کہ جس پر نظر ڈالنا مقصود ہوتا ہو بعض اوقات وہ گر جاتا ہو بعض اوقات اُسکو سبھا کر ہوتا ہو۔ اور کبھی وہ غش کھا جاتا ہو۔

اس قسم کے واقعات اکثر مشاہدہ میں آتے ہیں اور بہت لوگوں نے ایسا ہوتے دیکھا ہو بعض اوقات اس نظر بد کا سبب صرف "پسندیدگی" ہوتا ہو اور عام طور پر اسی کو نظر بد کہا جاتا ہو کیوں کہ کسی چیز کو جب بنظرِ استحسان دیکھا جاتا ہو تو دیکھنے والے کے نفس میں ایک خاص کیفیت پیدا ہوتی ہو اور چونکہ بعض خبیث طبائع میں ایک زہریلا مادہ موجود ہوتا ہو جو اس کیفیت کے ظہور میں آتے ہی اُس کا بھی ظہور ہوتا ہو۔ ایسے اس کا نتیجہ اُس شخص یا چیز کی ہلاکت یا نقصان ہوتا ہو۔ جس پر وہ نظر ڈالی گئی ہو۔

نظر بد ایک حقیقت ہو!

عبد الزاق بن معمر نے بروایت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی یہ حدیث بیان کی ہو کہ "الحین حق" = نظر بد کا لگنا ایک حقیقت ہو۔ یعنی محض توہم پرستی نہیں۔ عبید بن رفاعہ سے روایت ہو کہ اسماء بنت عمیس نے آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں عرض کیا کہ یا رسول اللہ! جعفر کی اولاد اکثر نظر بد کا شکار ہو جاتی ہو تو کیا ہم ان کیلئے کوئی منتر وغیرہ کا عمل کریں؟ آپ نے اس بات کا جواب ثبات میں دیا اور فرمایا: اگر کوئی چیز تقدیر سے آگے بڑھ سکتی ہو تو

الغرض کافر لوگوں کو آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے حسد اور عداوت تھی اور ہمیں معلوم ہو چکا ہے کہ حاسد کی نظر قوی تر ہوتی ہے، اسی لیے جن مفسرین نے یہ کہا ہے کہ اس آیت سے مراد نظربہ کا اثر و النامہ ہی اس کا مقصد یہی ہے کہ وہ حسد اور عداوت کی نظروں سے آپ کو دیکھتے تھے چونکہ بڑا اثر ہر طرح سے مسلم ہے

لیکن جن مفسرین نے یہ کہا ہے کہ اس آیت سے مراد نظربہ کا اثر نہیں وہ اس لحاظ سے درست کہتے ہیں کہ کافروں کا دیکھنا پسندیدگی کا دیکھنا نہیں تھا جبکہ عام صیغہ میں نظربہ کہا جاتا ہے۔ ترمذی میں بروایت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ منقول ہے کہ آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم انسان کی نظر بہت سے پناہ مانگا کرتے تھے۔ اور اگر نظربہ میں کوئی شر نہ ہوتا تو آپ اس سے کیوں پناہ مانگتے۔ نیز ترمذی میں عابس بن جہتیمی کی ایک روایت ہے کہ میرے باپ نے آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے سنا کہ نظربہ کا لگنا ایک حقیقت ہے۔

نظربہ اور تفسیر

ایک دوسری حدیث ترمذی میں ابن عباس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ اگر کوئی چیز تقدیر سے آگے بڑھ سکتی تو وہ نظربہ ہوتی۔ اس کے بعد ترمذی نے لکھا ہے کہ اس بارے میں ایک حدیث عبد اللہ بن عمرو رضی اللہ عنہ سے بھی مروی ہے اور یہ حدیث صحیح الاسناد ہے۔

عابن بھی حاسد ہے

نظربہ لگانے والا بھی ایک قسم کا حاسد ہے لیکن عام حاسدوں سے وہ زیادہ مضر ہے۔ غالباً اسی نکتہ کے لیے سورہ فلق میں حاسد کے ذکر پر لکھا گیا ہے کہ عابن بھی حاسد ہے۔ خاص داخل ہوتا ہے۔ یعنی ہر ایک نظربہ لگانے والا حاسد ہے لیکن بالعکس نہیں۔ اس لیے جب حاسد کے شر سے پناہ مانگا لی گئی تو نظربہ سے بھی پناہ مانگا لی گئی۔ حسد کی حقیقت اللہ تعالیٰ کی کسی دینی نعمت کے لازوال کی خواہش کے ساتھ کہ وہ حاسدوں کی نعمتوں کا دشمن ہے۔ اور شر کی طبیعت میں رہ کر نہ ہوتا ہے جو اس کے خیریت و خیریت کو چاہتا ہے۔

جادو اور حسد

برخلاف حسد کے سحر اور جادو کا شرفطری نہیں بلکہ اکتسابی ہو اور جیسے کہ پہلے ذکر ہوا اس میں شیاطین کی ارواح خبیثہ سے استعانت کی جاتی ہو۔

موضوع سوئین

اس سورہ شریفہ میں ساحر اور جادو کے شرکا ذکر کر کے شرکی دونوں قسموں فقہری اور اکتسابی کی تصریح کر دی گئی ہو۔ سحر اور حسد کا شر شیاطین الانس اور شیاطین الجن دونوں سے متصور ہو۔ لیکن شرکی ایک اور قسم ہو جو صرف موخر الذکر سے صادر ہوتی ہو یعنی وسوسہ جس کے ذکر کیلئے دوسری سورہ کو مخصوص فرمایا ہو۔

ساحر اور جادو کا عمل

ساحر اور جادو کا بیجا سے اپنا عمل کرتا اور ایذا پہنچاتا ہو، مسحور یا محسود کے عمل کو اس میں دخل نہیں۔ لیکن وسوسہ کا عمل اُس وقت مضرت ثابت ہوتا ہو جبکہ انسان کا قلب اسکی طرف مائل ہو اور اسکو قبول کرے اور اسلئے وسوسہ کے نتیجہ کے طور پر اگر انسان کسی عمل بد کا ارتکاب کر بیٹھے یا اسے ارتکاب کا غم مصمم کر لے تو وہ مواخذہ کے قابل ہو کیوں کہ یہ اسے اپنے ارادہ اور سعی و کتساب کی عقوبت ہوگی۔ برخلاف اسکے ساحر اور جادو کے شرکی عقوبت کے جوہر مستوجب ہوں گے، محسود اور مسحور کا اس سے کچھ واسطہ نہیں۔ لہذا ساحر اور جادو کا ایسا عمل میں ذکر کیا گیا۔ اور شیطان کے وسوسہ کا دوسری میں۔ بعض اوقات حسد اور سحر کی دونوں میں ایک دوسری کے ساتھ مناسبت رکھنے کی وجہ سے ایک ہی ذات میں جمع ہو جاتی ہیں مثلاً یہود کی قوم ساحر بھی تھی اور جادو بھی۔ اُن کے سحر کا ذکر ان آیتوں میں ہو۔

وَاتَّبَعُوا مَا تَتْلُو الشَّيَاطِينُ عَلَىٰ مُلْكِ سُلَيْمَانَ
وَمَا كَفَرَ سُلَيْمَانُ وَلَٰكِنَّ الشَّيَاطِينَ كَفَرُوا
يَعْلَمُونَ النَّاسَ لَسَاحِرًا وَمَا نَزَّلَ عَلَىٰ سُلَيْمَانَ

اُن لوگوں نے اُس علم کی پیروی کی جو (حضرت سلیمان علیہ السلام) کی سلطنت میں شیطان پڑھا کرتے تھے اور (حضرت سلیمان) نے کفر نہیں کیا بلکہ ان شیطانوں نے کفر کیا تھا جو لوگوں کو جادو اور جادو علم سکھاتے تھے۔

يٰۤاَيُّهَا رُوِيَ وَمَا رُوِيَ وَمَا يَعْلَمُونَ مِنْ اَحَدٍ
 حَتَّى يَقُولَ اِنَّهَا لَخَبْرٌ فُتِنَةٌ وَلَا تَكْفُرْ فَيَعْلَمُوْنَ
 مِنْهَا مَا يَخْفَىٰ عَلَيْهِمْ بَيْنَ الْمَرْءِ وَزَوْجِهِ وَمَا
 هُمْ بِبَصِيْرِيْنَ عَلَيْهِ مِنْ اَحَدٍ اِلَّا يَخْبِرُ اللّٰهُ وَ
 يَخْتَلِمُوْنَ مَا يَصْطَرِّهٖمْ وَلَا يَنْفَعُهُمْ وَلَا يَنْصُرُهُمْ
 عَلَيْهِمُ الْبَيْنُ اَشْهَادُهُ مَا لَكَ فِي الْاٰخِرَةِ مِنْ
 خَلٰقٍ دُوْلِيْسٍ كَاشِرٍ وَّابِهٖ اَنْفُسَهُمْ لَوْ كَانُوْا
 يَعْلَمُوْنَ (۲: ۱۰۲)

یہاں میں دو فرشتوں دُعا روت اور ماروت پر اتر تھا اور
 (دونوں فرشتے) کسی کو اُس وقت تک نہ علم نہ سکھاتے تھے
 جب تک کہ وہ یہ نہ کہتے تھے کہ تم تو تمہارے لیے ایک آزمائش ہو
 دے گئے تم ہم سے اُس علم کو سیکھ کر کفر مت کرو۔ پس وہ لوگ
 (باوجود ان فرشتوں کی اس تنبیہ کے) اُسے ایسا علم سیکھ گئے
 جس سے مرد اور اسکی عورت کے درمیان جھگڑا دلاتے
 ہیں (اس علم سے) وہ لوگ سچا اللہ تعالیٰ کے حکم کے کسی کچھ
 نقصان نہیں پہنچا سکتے۔ بلکہ (اُسے) ایسا علم سیکھنے میں جس
 انکو خود نقصان پہنچتا ہو اور انکو (اس علم سے) کچھ نفع نہیں پہنچتا
 اور وہ لوگ (اس بات کو بھی) جان چکے ہیں کہ جو شخص اس علم کا چھپا
 ہو (اس علم سیکھا) اس کے لیے آخرت میں کوئی حصہ نہیں رہتا البتہ اگر
 ان لوگوں کو کچھ ہوتی تو جان لیتے کہ وہ چیز علم کا سیکھنا سست

اور ان کے حصہ کے ذکر سے تو تقریباً قرآن کریم بھرا پڑا ہے۔ جیسے:

اَمْ يَحْسَدُوْنَ الْاِنْسَانَ عَلٰى مَا اَلٰهُمُ اللّٰهُ مِنْ
 فَضْلِهٖ (۱۳: ۵۴)

وغیرہ وغیرہ۔ اور اگرچہ ساحر کے ساتھ بھی شیطان ہوتا ہے لیکن حاسد خود شیطان کے مشابہ ہوتا ہے کیونکہ
 شیطان کو فساد سے محبت ہے۔ اور وہ اللہ کی دی ہوئی نعمتوں کا زوال چاہتا ہے۔ اور حاسد بھی انہیں
 اوصاف کے ساتھ موصوف ہے۔ سب سے پہلے ابلیس علیہ اللعنة نے حضرت آدم علیہ السلام کے شر
 اور فسقیت پر حسد کیا تھا جس کا نتیجہ انکار سجود اور ملعونیت ابدی کی شکل میں ظاہر ہوا۔

قوی تر جادو

سحر کی کتابوں کے دیکھنے سے معلوم ہوتا ہے کہ ساحر اللہ اور رسول کی مخالفت میں
 جتنا زیادہ سرگرم ہوتا ہے وہ اپنے فن میں زیادہ ماسر ہوتا ہے اور اسلئے بہت پرستوں کا جادو اہل
 کتاب کے جادو سے اور یہودیوں کا جادو نام نہاد مسلمانوں کے جادو سے قوی تر ہے۔ موصطافا ام
 مالک رضی اللہ عنہ میں کعب رضی اللہ عنہ کی ایک حدیث ہے کہ مجکو توریت کے چند ایک کلمات
 یاد ہیں (جن کی برکت سے میں جادو کے اثرات سے محفوظ رہتا ہوں) ورنہ بصورت دیگر مجکو دیو

لوگ گدھا بنا دیتے۔ وہ کلمات یہ ہیں: اَعُوذُ بِوَجْهِ اللَّهِ الْعَظِيمِ الَّذِي لَيْسَ شَيْءٌ أَكْبَمَ مِنْهُ
وَيَكَلِّمَاتُ اللَّهِ الذَّمَّاتُ الَّتِي لَا يَجَاوِزُهُنَّ بَرٌّ وَلَا فَاجِرٌ وَبِاسْمَاءِ اللَّهِ الْحُسْنَى مَا عَلِمْتُ
مِنْهَا وَمَا لَمْ أَعْلَمْ مِنْ شَرِّ مَا خَلَقَ وَذُرَاءِ وَبَرَاءِ عِزِّهِ اَللَّهُ تَعَالَى كِي ذَاتِ پَاكِ كِ سَا تَهْ پَنَاهِ
مَانِگْ تَا هُوں جِس سَے بڑھكُو كُو ئِي نَمِیں اُور اَللَّهُ تَعَالَى كِ كَامِلِ كَلَامِ كِ سَا تَهْ پَنَاهِ مَانِگْ تَا هُوں جِس
كُو ئِي نِيكِ يَا بُرَاتِجَا وَرِ نَمِیں كَر سَكْتَا، اُور مِیں اَللَّهُ تَعَالَى كِ هَمْتَرِینِ اَسْمَاے پَاكِ كِ سَا تَهْ پَنَاهِ مَانِگْ تَا
هُوں خَوَاہِ وَہِ جُكُو سَا حَا و مِیں يَا مِیرے عِلْمِ سَے بَاہِرِیں ہَم رَا كِ اِیسی چِیز كِ شَرِّے جِس كُو اُس نے
پیدا كِیا اُور بھِیلا یا۔“

فصل دہم

استعاذہ من شر حاسد اذا حسد

معانی

اَللَّهُ تَعَالَى كَا یہ قول ”وَمِنْ شَرِّ حَاسِدٍ إِذَا حَسَدَ“ جَن اور انسان دونوں كو شامل ہو
شیطان اور اُس كی جماعت مومنوں كِ سَا تَهْ اُس فَضْلِ و انعام كی وَجْہ سے جو اُنكے سَا تَهْ كِیا
كِیا ہو حَسَد كرتے ہِیں۔ جیسے كہ ہمارے باپ حضرت آدم علیہ السلام كِ سَا تَهْ كِیا تھَا۔ اوروہ
اُسكی اولاد كا بھی اُسی طَرَح دشمن ہو۔

إِنَّ الشَّيْطَانَ لَكُمْ عَدُوٌّ فَاتَّخِذُوا لَهُ عَدُوًّا | بیشك شیطان تمہارا دشمن ہو اس لیے تم بھی اُس كو
اپنا دشمن قرار دو۔

(۶: ۳۵)

لیکن شیاطین الجن كا كام زیادہ تر وسوسہ ڈالنا ہی اور شیاطین الانس كا كام حَسَد كَرنا ہی اگِیر
در حقیقت دونوں قسم كِ شیطانون مِیں دونوں اوصاف فی الجملہ پائے جاتے ہِیں یَا سِے
مِنْ شَرِّ حَاسِدٍ إِذَا حَسَدَ كا لفظ دونوں كِ شَرِّے پَنَاهِ مانگنے پَر مشتمل ہے۔

سورہ فلق کا خلاصہ

یہ سورہ تمام عالم کے شرور سے پناہ مانگنے پر مشتمل ہے۔ اور وہ چار استعاذہ کے کلمات اپنے اندر رکھتی ہے۔ پہلے میں مخلوقات کے عام شر سے پناہ مانگنے کا ذکر ہے، دوسرے میں شب تاریک کے شر سے پناہ طلب کی گئی ہے۔ تیسرے اور چوتھے میں ساحر اور ہاسد کے شر سے استعاذہ کیا گیا ہے۔ ان دونوں کا شرف نفس خبیثہ کی شرارت کا نتیجہ ہے جن میں سے اول الذکر یعنی ساحر شیطان سے مدد کا خواہاں اور اس کی عبادت میں مشغول رہتا ہے۔

ساحر اور شیطان

عموماً جادو کا عمل شیطان کی عبادت کرنے اور اُس کا تقرب حاصل کیے بغیر موثر نہیں ہوتا۔ مثلاً یا تو وہ شیطان کے نام پر ذبح کرتا ہے یا اس فحش سے مقصود اس کا تقرب ہوتا ہے، مَا أَهْلُ دِیْنٍ لِّغَیْرِ اللَّهِ (۲: ۱۷۳) میں اسی کی حرمت بیان کی گئی ہے۔ اسی طرح اور بھی اس سے اعمال شرکیہ سرزد ہوتے ہیں جن کو اگرچہ وہ خود دوسرے ہی ناموں سے موسوم کرے لیکن حقیقتہً شیطان کی پرستش اور اُس کی عبادت ہوتی ہے۔ شرک اور کفر اسمائے مخفیہ نہیں بلکہ اُن کا اطلاق ایک حقیقت پر ہوتا ہے جہاں بھی وہ پائی جائے۔ (اس کی توضیح ایک مثال سے ہو سکتی ہے: ایک شخص مخلوق کے لیے سجدہ کرتا ہے لیکن اس کو زمین بوس وغیرہ الفاظ سے تعبیر کرتا ہے اور کہتا ہے کہ میرا یہ سجدہ عبادت کے لیے نہیں بلکہ تعظیم کے لیے ہے۔ میرا سجدہ سجدہ عبادت نہیں بلکہ سجدہ تحیت ہے تو اُس کے (اس کہنے سے اُس کی حقیقت میں تغیر واقع نہیں ہوتا) اور بلحاظ حقیقت کے وہ سجدہ عبادت ہی کہلائیگا، اور اُس کا سجدہ اُس کا معبود ہوگا، خواہ اُس کا فاعل کتنا ہی اس سے بیزاری کا اظہار کرے۔

مثلاً شراب محرم کی حقیقت یہ ہے کہ کوئی پینے کی چیز جو سُکر پیدا کرے۔ اب اگر کوئی اس کو بنیاداً مثلث غلو کے ناموں سے پکارے تو اس سے اس کی ماہیت میں فرق نہیں آتا اور نہ ہی مسلمان کے لیے اس کا پینا حلال ہوگا۔ اسی طرح حلالہ کا مباح چونکہ ماحل مباح نہیں نہ ہے، اس لیے مباح کے ساتھ موسوم کرنے سے اس کی حقیقت نہیں بدل سکتی ۱۲ مترجم

شیطان کی عبادت

اسی طرح ایک شخص شیطان کو خوش کر نیچے لیے ذبح کرتا ہے، اسکو پکارتا اور اسی سے پناہ مانگتا ہے تو شیطان کو اس نے مجبور قرار دیا اگرچہ وہ خود اپنے اس فعل کو عبادت سے موسوم نہ کرے بلکہ اسکو استخام وغیرہ کے نام سے تعبیر کرے۔ قال اللہ تعالیٰ:

اَللّٰهُ اَعْمَدُ اِلَيْكُمْ بَيْنَ اَدَمَ اَنْ لَا تَعْبُدُوْا الشَّيْطٰنَ اِنَّهٗ لَكُمْ عَدُوٌّ مُّبِيْنٌ ۚ وَ اِنْ اَعْبَدُوْا ذُنُوْبًا ۙ (۳۶: ۶۰) ۙ

کیا میں نے تمہاری طرف اپنا پیغام نہیں بھیجا کہ آدم کے بیٹے! شیطان کی عبادت مت کرو بیشک وہ تمہارا دشمن ہے اور تم کو چاہیے کہ میری ہی عبادت کرو۔

اس آیت کریمہ میں شیطان کے نقش قدم پر چلنے کو عبادت سے تعبیر کیا ہے (حالانکہ کوئی بھی اپنے مومنہ سے نہیں کہتا کہ میں شیطان کی عبادت کرتا ہوں) دوسری جگہ کلام پاک میں ارشاد ہوا:

وَيَوْمَ يَحْشُرُهُمْ جَمِيْعًا ثُمَّ يَقُوْلُ اِلَیْكُمْ اَنْتُمْ اَهْلُهَا ؕ اَيَاكُمْ كَانُوْا يَعْبُدُوْنَ ۚ ۙ قَالَ اِنَّا سَبَخْنَاكَ اَنْتَ وَلِيْنَا مِنْ دُوْنِهِمْ بَلْ كَانُوْا يَعْبُدُوْنَ اٰجِهِيْنَ ۙ (۳۳: ۴۱)

اُس دن کو یاد کرو جبکہ ہم ان سب کو زندہ کر کے جمع کرینگے اسکے بعد ملائکہ سے مخاطب ہونگے کہ کیا یہ لوگ تمہاری عبادت میں مشغول رہتے تھے؟ ملائکہ اسکا جواب عرض کرینگے کہ تو پاک اور بے عیب ہے تو ہمارا کارساز ہے وہ نہیں بلکہ یہ لوگ تو شیطانوں کی عبادت کرتے تھے۔

باوجودیکہ یہ لوگ عبادت ملائکہ کے مدعی تھے لیکن پھر بھی انکو شیطان کا عابد قرار دیا گیا۔

عبادت غیر اللہ

ان دونوں آیتوں سے نہایت واضح طور پر معلوم ہوتا ہے کہ شرک کفر اور عبادت غیر اللہ بھی دوسرے بامعنی اسماء کی طرح ایک خاص مفہوم اور حقیقت رکھتے ہیں۔ جہاں کہیں بھی وہ مفہوم اور حقیقت پائی جائے وہیں ان الفاظ کا اطلاق ہوگا۔ چاہے اسکا ارتکاب کرنے والا اپنے اس عمل جیسے کہ نام نہاد مسلمانوں میں عامل و کاہن اس قسم کے حرکات کو استخام کہتے ہیں۔ یا اسی کی طرف

فعل کو خالص تو حید اور ایمان ہی سے تعبیر کر لے۔ الفرض یہ تو ساحر کا حال ہی جو شیطان سے استعانت کرتا اور اسکی عبادت میں مشغول رہتا ہی۔ لیکن اسکے دوسرے بھائی حاسد کی شیطان خود مدد کرتا ہی کیوں کہ وہ اُس کا سچا نائب اور خلیفہ ہی۔ دونوں کو یہ گوارا نہیں کہ اللہ تعالیٰ اپنے بندوں کو اپنی نعمتوں سے بہرہ ور فرمائے بلکہ وہ ہمیشہ دوسروں اُنکے زوال کے منتہی رہتے ہیں۔

فصل باہم

حاسد کے شر پر اذا حسد کی قید

ایک نکتہ

یہ بھی قابل غور ہی کہ حاسد کے شر کو اذا حسد جبکہ وہ حسد کرے کے ساتھ متعین کیا گیا ہی۔ کیونکہ بعض اوقات ایک شخص کے دل میں حسد موجود ہوتا ہی۔ لیکن نہ اسکو وہاں بکھتا ہی اور اسکی زبان سے یا ہاتھ سے محسوس کو کچھ بھی ضرر نہیں پہنچتا ہی بلکہ وہ اپنے بھائی مسلمان کے ساتھ وہی سلوک کرتا ہی جو ایک مسلمان کو دوسرے مسلمان کے ساتھ کرنا چاہیے۔ اور جس کو اللہ تعالیٰ پتہ فرماتا ہی۔ اس قسم کا حسد مضر نہیں اور عموماً اس سے آدمی خالی بھی نہیں رہتا، مگر جس کو اللہ تعالیٰ محفوظ رکھے۔

مومن حاسد

حسن ابصری رضی اللہ عنہ سے پوچھا گیا کہ کیا مومن حاسد ہو سکتا ہی؟ آپنے جواب دیا کہ تم نے

حکم الفرض کسی کی اپنی تعبیر کا کچھ بھی اعتبار نہیں ہمیشہ حقیقت کو ملحوظ رکھا جائے۔ یہ ایک قابل قدر تحقیق ہی اور اسکو یاد رکھنا لازم ہو کیوں کہ اس تحقیق کے مدنظر نہ رکھنے سے بڑی بڑی غلطیاں واقع ہوتی ہیں۔ اکثر مدعیان علم و دانش اس غلط فہمی میں مبتلا ہیں کہ ہمارے زمانہ کے مسلمان چاہے اولیائے کرام کے حق میں کتنا ہی غلو رکھتے ہوں لیکن نہ اُنکو اپنا معبود اور خدا کا شریک نہیں کہتے۔ حالانکہ یہ ایک سادہ حقیقت ہی کہ جب وہ ان کو انہیں صفات کا منظر اِحقاق کرتے ہیں جو اللہ تعالیٰ کیلئے مخصوص ہیں تو کوئی وجہ نہیں کہ اُنکو مشرک اور عابد غیر اللہ نہ خیال کیا جائے۔ قتال ترجمہ

یوسف علیہ السلام کے بھائیوں کا قصہ بھلا دیا ہے؟ الغرض مومن کے دل میں حسد کا پیدا ہونا ممکن ہے، لیکن وہ اپنے اُس جذبہ کی اطاعت نہیں کرتا، بلکہ اللہ تعالیٰ کی اطاعت کو مقدم سمجھتا ہے۔ وہ اللہ تعالیٰ سے خوف تیار کرتا ہے اور جس بات کو وہ پسند کرتا ہے اُسکو بغض رکھنا پسند نہیں کرتا اور ایسے وہ کسی سے زوالِ نعمت کے خیال کو دل میں جاگزیں ہونے نہیں دیتا بلکہ اُسکو ہٹانے میں مشغول رہتا ہے اور محسود کے لئے زیادتی خیر اور دوامِ نعمت کی دعا کرتا رہتا ہے۔ برخلاف ایسے جب حسد کا اثر انسان کے اعضاء اور جوارح میں ظاہر ہو تو وہ حسد مذموم ہے جس کو اللہ تعالیٰ پسند نہیں کرتا۔

حسد کے مراتب

حسد کے تین مراتب ہیں (۱) یہ کہ وہ کسی دوسرے سے کسی نعمت کا زوال چاہتا ہے (۲) کوئی شخص جہالت یا تنگدستی یا کمزوری یا پریشانی قلب وغیرہ میں مبتلا ہے اور وہ اُس شخص کے حق میں یہ نہیں چاہتا کہ اُسکی یہ حالت تبدیل ہو اور اللہ تعالیٰ اُسے فضل فراز کرے اُن صاحبِ حسد کو اسکو نجات دے اور اسکو اپنی رحمت اور احسان کا مورد فرمائے۔

ان دونوں مراتب میں فرق یہ ہے کہ پہلے میں موجود اور متحقق نعمت اور دوسرے میں توقعِ نعمت پر حسد کیا جاتا ہے لیکن دونوں اللہ تعالیٰ کی دی ہوئی نعمت کو بغض جاننے والے ہیں۔ اُنکے بندوں کے دشمن اور دونوں اللہ تعالیٰ کے نزدیک سخت بغض ہیں لوگ بھی اُنکو اپنا دشمن خیال کرتے ہیں اور ایسے وہ اپنی مرضی سے کسی حاسد کو اپنا سردار نہیں بننے دیتے اور نہ کوئی ایسے شخص کی غمخواری اور ہمدردی کرتا ہے۔ لوگ اُسی شخص کا سردار ہونا پسند کرتے ہیں جو ان کے ساتھ احسان و ہمدردی سے پیش آئے۔ حاسد کی حکومت اور سیادت کو وہ اپنے حق میں ایک بلا اور مصیبت خیال کرتے ہیں۔ الغرض حاسد لوگوں کو بغض سمجھتا ہے اور وہ اُس کو بغض سمجھتے ہیں۔ (۳) حسد کی تیسری قسم غبطہ ہے۔ اُس میں دوسرے سے زوالِ نعمت کو خواہش نہیں کی جاتی بلکہ اگر کسی شخص پر چاہتا ہے کہ جو کمال اور نعمت دوسرے کو حاصل ہے وہ محکوم

حاصل ہو جائے غبطہ کو حجاز احسد کہا جاتا ہے ورنہ وہ کوئی معیوب و صنف نہیں بلکہ ایک خوب
اور محمود و عظمت ہے۔ اللہ تعالیٰ نے اہل جنت کا حال بیان کر کے فرمایا ہے:

وَلَا يَدْخُلُ فِيهَا كَاْفٌ مِّنَ الْمُتَكَاْفِرِينَ ۚ | اور ایسے ہی اعلیٰ مقام کے حامل کرنے کیلئے رشک کرنے
(۸۳: ۲۶) والوں کو رشک کرنا چاہیے

صحیحین میں ایک حدیث ہے کہ اس حضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں: نصرت دہی آدمی
میں، جن کے حال پر حسد کرنا (رشک کرنا) جائز بلکہ مستحسن ہے۔ ایک شخص جس کو اللہ تعالیٰ نے
مال دیا ہو اور پھر اسکو رافق میں خرچ کرنے کی توفیق بخشی ہو۔ دوسرا وہ شخص جسکو اللہ تعالیٰ نے
علم نافع عطا فرمایا ہو، جس سے وہ خود بھی مستفیض ہوتا ہو اور دوسروں کو بھی اسکی تعلیم دیتا ہو اس
قسم کے حسد یعنی غیبت کا محرک بہت عالیہ ہوتی ہے جو اسکے اعمال خیر کے کرنے پر ابھارتی ہے
اور اہل خیر و صلاح کے ساتھ مشابہت حاصل کرنے پر مجبور کرتی ہے۔ وہ نہیں چاہتا کہ کسی دوسرے
پر جو انعام اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہو وہ اُس سے زائل ہو بلکہ اُس کے حق میں اللہ تعالیٰ کی بخشی ہوئی
نعمتیں برقرار رہنے کی خواہش رکھنے کے علاوہ یہ چاہتا ہو کہ وہ خود بھی انعام الہی تعالیٰ شانہ
کا مورد ہو۔

جسد کی یہ قسم آیت کریمہ وَفِي مَثَرٍ حَاسِدٍ اِذَا احْسَدَ کے مفہوم میں داخل نہیں اس
آیت کریمہ میں حسد کی پہلی دو قسموں کے شر سے پناہ مانگنا مقصود ہے اور محدود کو ایک بہترین
علاج کی تعلیم دی گئی ہے کیوں کہ اس کا حاصل اللہ تعالیٰ کی طرف التجا کرنا اور اُسی کے فضل و عنایت
پر بھروسہ کرنا ہے۔ اور عاصد کی بشر انگیزیوں کی کچھ بھی پروا نہ کر کے مولائے نعم کی طرف رجوع کرنے
کی اس میں یقین ہو۔ گویا کہ محدود یہ کہتا ہو کہ بار خدا یا! تو نے مجھ کو اپنی نعمتوں سے سرفراز
فرمایا ہے، میں تجھ سے اُس شخص کے شر سے پناہ مانگتا ہوں جو تجھ سے ان نعمتوں کو چھیننا
چاہتا ہے۔

جائے پناہ

یہ ظاہر ہے کہ جو شخص اللہ تعالیٰ کو اپنا جائے پناہ قرار دے اور اُسی پر بھروسہ کرے
اللہ تعالیٰ اُسکو تمام پریشانیوں سے نجات دیکر اُسکو بے فکر کر دیتا ہے،

وَمَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَهُوَ حَسْبُهُ
جو شخص اللہ پر بھروسہ کرتا ہے اُس کے لئے اللہ کافی ہے اور اُسکو کسی دوسرے کے درپر تلخی ہونے

(۳: ۶۵)

کی مطلق ضرورت نہیں)

إِنَّ اللَّهَ مَوْلَى الَّذِينَ آمَنُوا وَاللَّهُ غَالِبٌ عَلَى أَمْرِهِ
وہی اللہ تعالیٰ تمہارا آقا اور مولا ہے اور وہ بہت ہی اچھا
آقا اور نہایت ہی اچھا مولا ہے۔

(۸: ۴۰)

تم اُس کی نصرت کو دہرے سمجھو، اُس کے نزدیک مشکل سے مشکل کام کرنا آسان ترین بات ہے۔
وَاللَّهُ غَالِبٌ عَلَى أَمْرِهِ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ
اللہ تعالیٰ ہر کام کو کرنا چاہتا ہے اس پر غالب اور قادر ہے
لیکن اکثر لوگ اس حقیقت واقفیت سے نا آشنا ہیں۔

(۱۴: ۲۱)

ہر ایک مسلمان کو صرف اللہ تعالیٰ پر بھروسہ رکھنا چاہیے:

وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ
تمام مومنوں کو صرف اللہ تعالیٰ پر بھروسہ رکھنا
چاہیے۔

(۴: ۱۵۹)

اور فقط اُسی سے ڈرنا چاہیے:

وَيَحْشَوْنَ اللَّهَ وَلَا يَحْشَوْنَ أَحَدًا إِلَّا اللَّهَ
اللہ تعالیٰ کے رسولوں کی یہ صفت ہو کہ وہ اللہ کا
بے ڈر تہ ہیں اور اُسکے بغیر کسی سے نہیں ڈرتے

(۳۳: ۳۹)

جو شخص اللہ تعالیٰ کے بغیر کسی اور کا بھی خوف دل میں رکھتا ہے اُس کے توکل علی اللہ
میں اتنا ہی نقص ہو گا۔

إِنَّهُ لَيْسَ لَهُ سُلْطَانٌ عَلَى الَّذِينَ آمَنُوا
وَعَلَىٰ دِينِهِمْ يَتَوَكَّلُونَ ۚ إِنَّهُمْ سُلْطَانُ
عَلَى الَّذِينَ يَتَوَلَّوْنَ وَالَّذِينَ هُمْ بِهِ مُشْرِكُونَ
بیشک شیطان کا ان لوگوں پر کوئی بھی تسلط نہیں جو
ایمان لائے ہو وہ صرف اپنے مالک خدا ہی پر بھروسہ
رکھتے ہیں۔ بیشک وہ انہیں لوگوں پر غلبہ پاتا ہے جو

اُسی کے دوست بنے رہتے ہیں اور جو شیطان کی
منابعت کر کے مشرک ہوتے ہیں۔

دوسری جگہ ارشاد ہے۔

إِنَّمَا ذَلِكُمُ الشَّيْطَانُ يُخَوِّفُ أَوْلِيَاءَهُ
فَلَا تَخَافُوهُمْ وَخَافُوا إِن كُنتُمْ مُّؤْمِنِينَ
اور اگر تم ایمان لائے ہوئے ہو تو محمد سے کچھ ڈرو

(۱۴۳ : ۳)

فصل دوازدہم حاسد کے شر کا دفع

حاسد کا شر و نال اسباب کے ذریعہ دفع کیا جاسکتا ہے۔

پہلا سبب : استعاذہ باللہ

اللہ تعالیٰ کے ساتھ پناہ مانگنا اور اُس کی طرف متوجہ ہونا اسی کی سورۃ فاتحہ میں

تصریح ہے۔ قرآن کریم میں ہے :-

وَأَمَّا يَنْزِعُكَ مِنَ الشَّيْطَانِ ذِكْرٌ فَاسْتَعِذْ
بِاللَّهِ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ

(۲۰۰ : ۶)

اگر تم کو شیطان کی طرف سے کوئی دوسویش
آئے تو تم کو یاد دلاؤ کہ اللہ تعالیٰ کے ساتھ پناہ
مانگو بیشک پیرہی سُننے والا جانتے والا ہے۔

اگر ہنسنے سے مراد دُعا کا قبول کرنا ہے جیسے کہ حضرت ابراہیم خلیل علیہ صلوات

اللہ علیہ وسلم نے بڑھاپے میں میثا عطا کیے جانے کا ذکر کر کے کہا :-

إِنِّي لَسَمِعُ الدُّعَاءَ (۱۱۳ : ۳۹)

بیشک میرا رب دعائیں قبول کرنے والا ہے۔

سمیع کے ساتھ بعض جگہ میں عَلِيم اور بعض جگہ میں بَصِير مقام کی مناسبت کی وجہ

ڈر گیا گیا ہے۔ جہاں کسی ایسے دشمن کا ذکر ہے جس کو ہم دیکھ نہیں سکتے۔ اور وہ پوشیدہ طور پر شرارتیں کرتا ہے، جیسے شیطان، دماغ پر عظیم کا لفظ استعمال کرنا مناسب تھا، کیوں کہ عظیم غیر مرئی چیزوں پر بھی محیط ہوتا ہے۔ اور جہاں کسی ایسے دشمن کا ذکر ہے جس کو آنکھیں سے دیکھا جاتا ہے اور جس کی شرارتیں نظر سے پوشیدہ نہیں رہتیں، دماغ پر تعبیر کا لفظ زیادہ موزوں ہے جس کے معنی ہیں دیکھنے والا۔ چنانچہ اس آیت میں ہے کہ:

إِنَّ الَّذِينَ يُكَاذِبُونَ فِي آيَاتِ اللَّهِ يُغَيِّرُ
سُلْطَانَهُمْ إِنَّ فِي صُدُورِهِمْ لَكِبْرٌ
فَإَسْمِعْ بِآيَاتِهِ فَاسْمَعُونَ يَا لَللَّهِ ذِئْلُهُ
هَذَا التَّيْمِيمَةُ الْبَصِيرَةُ
(۵۶: ۳۰)

بیشک وہ لوگ جو اللہ تعالیٰ کی آیتوں کے بارے میں بغیر نازل شدہ دلیل کے جھگڑتے رہتے ہیں ان کے سینوں میں تکبر بھرا ہوا ہے جتنا کہ ان کی رسائی نہیں اس لیے تم کو چاہیے کہ ان کے شر سے اللہ تعالیٰ کے ساتھ پناہ مانگو بیشک وہ سننے والا دیکھنے والا ہے۔

اس سے تم کو معلوم ہو گیا ہو گا کہ قرآن کریم میں اسمائے حسنیٰ کا استعمال نہایت موزوں اور مناسب مقام پر ہوا ہے (یہ نہیں کہ کہیں ایک اسم رکھ دیا کہیں دوسرا دوسرا بہت جھٹکتا ہے) اور امر بالمعروف اور نہی عن المنکر پر عمل اللہ تعالیٰ سے ڈرنا اور اس کے امر اور نہی کو بجالانا، کیوں کہ جو شخص اللہ تعالیٰ سے ڈرتا اور تقویٰ سے اختیار کرتا ہے خود اللہ تعالیٰ اس کا نگہبان اور موقوف ہوتا ہے اور اس کو کسی دوسرے کے حوالے نہیں کرتا

وَإِنْ كُفِّرُوا وَاتَّقُوا لَأَيُضْرَكُمْ
كَافِرٌ كَذِبٌ
اگر تم صبر و تقویٰ اور تقویٰ سے اختیار کرو تو ان سے
کافروں کی سازشیں تم کو کچھ بھی نقصان نہیں پہنچا
گئیں وہم شیطان (۱۱۹: ۳)

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ کی حدیث میں ہے: "اللہ تعالیٰ کا لحاظ رکھو گے تو تم اس کو اپنے سامنے پاؤ گے۔ اور اللہ تعالیٰ کا لحاظ رکھو گے تو وہ تمہارا نگہبان ہو گا۔"

اور تم جانتے ہو کہ جبکہ اللہ رکھے اُسکو کون چکھے۔

تیسرا سبب۔ الصبر علیٰ عُدُوہ

اپنے دشمن کے مقابلے میں صبر کرنا اور اُسکے ایذا پہنچانے اور تکلیف دینے کا خیال تک دل میں نہ لانا، کیوں کہ صبر اور توکل علی اللہ کا ثمرہ ہمیشہ دشمن پر فتح اور کامیابی ہوتی ہے۔ بیشک بعض اوقات اللہ تعالیٰ کی نصرت (انسان کے اپنے شہینہ کے بموجب) کی قدر دیر سے پہنچتی ہے، لیکن تم کو اس سے گھبرانا نہیں چاہیے۔ اور دشمن کے بغی اور عدوان کو دیکھ کر بے صبر نہیں ہونا چاہیے۔ مظلوم اپنی کوتاہ نظری کے باعث صرف بغی اور عدوان کو دیکھ سکتا ہے، لیکن اُسکا مال اور انجام ہمیشہ اللہ تعالیٰ کی نصرت اور اُسکی مظلوم کی کامیابی پر ہوتا ہے۔

وَمَنْ عَاقَبَ بِمِثْلِ مَا عُوِّقَ بِهِ ثُمَّ يُغْفَرْ
عَلَيْهِ لَيْسَ صُرَّكَ اللَّهُ ۝
(۶۰: ۲۲)

جس شخص پر ظلم کیا گیا اگر وہ اُسی مقدار میں (انصاف کے حدود سے تجاوز نہ کرے) اُس کا انتقام لے اور پھر دہرہ بارہ تعدی کی جائے تو یقیناً اللہ تعالیٰ اُسکی مدد کرے گا اور اُسکو دشمن پر فحمت دی دے گا۔

کیا اللہ تعالیٰ کے اس موکد وعدے میں تمہیں شک ہو؟ یہ آیت کریمہ اُسکے حق میں ہے جس نے ایک مرتبہ بعد اپنے حق کے انتقام لیا ہو اور پھر اُسپر تعدی کی گئی۔ لیکن جس نے ابتدا میں صبر کیا اور اپنے آپ کو انتقام سے باز رکھا کیا اُسکے حق میں بطریقِ لغوی نصرت کا یہ وعدہ نہیں ہوگا؟ اللہ تعالیٰ کا قانون ہے کہ وہ ہمیشہ ظالم کو سزا دیتا ہے یہاں تک کہ کہا گیا ہے کہ اگر فی اشل ایک پہاڑ وہ سوسے پہاڑ پر ظلم کرے تو خدا کا قانون اُسکو ہموار کیے بغیر نہیں چھوڑے گا۔

چوتھا سبب: توکل علی اللہ

اللہ تعالیٰ پر بھروسہ رکھنا، کیوں کہ جو شخص اللہ تعالیٰ پر بھروسہ رکھتا ہے وہ اُسکو

تمام نعمات سے بے فکر کر دیتا ہے اگر مخلوق کی طرف سے تم کو کوئی ایسی تکلیف پہنچے جسکو تم اپنی قوت اور اپنی طاقت سے رفع نہیں کر سکتے تو ایسی حالتوں میں اللہ تعالیٰ پر بھروسہ رکھنا اور اُسی کی نصرت کا امیدوار رہنا کامیابی اور فتح مندی کا قوی ترین سبب ہے کیوں کہ اللہ تعالیٰ خود فرماتا ہے کہ:-

وَمَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَهُوَ حَسْبُهُ

(۶۵: ۱۳)

جو شخص اللہ تعالیٰ پر بھروسہ رکھتا ہے وہ اُس کے لئے کافی ہے۔

اس لئے جس کی خبر گیری کا خود اللہ تعالیٰ ضامن ہو بھلا وہ بھی کبھی ناکام میاب ہوتا ہے؟ ارشاد ہوتا ہے:-

لَنْ يَضُرَّكُمْ شَيْءٌ اَدَّى

(۱۰۰: ۱۱)

تمہارے دشمن تم کو ہرگز ضرر نہیں پہنچا سکیں گے البتہ تم کو کیسے تکلیف پہنچے گی۔

آخری فقرے کا مقصد ان تکلیفات کا پیش آنا ہے جن سے قانون قدرت نے کسی انسان کو مستثنیٰ نہیں فرمایا جیسے گرمی اور سردی اور بھوک اور پیاس وغیرہ۔ علاوہ انہیں بعض تکلیفیں جو انسان کو پہنچتی ہیں وہ درحقیقت اُس کے لئے فائدہ بخش ہوتی ہیں: وَعَسَىٰ اَنْ تَكْرَهُوا شَيْئًا وَهُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ

(۲: ۱۶۹)

تمہارے حق میں بہتر ہو۔

اس لئے کسی ایسی تکلیف کے درمیان جو انسان کے حق میں خیر کثیر کا باعث ہو اور ایسی تکلیف جس سے دشمن اپنا جی ٹھنڈا کرے بہت بڑا فرق ہے متوکل علی اللہ کے لئے اللہ تعالیٰ نے دوسری قسم کی تکلیفات سے بچانے کا ذمہ لیا ہے لیکن ہو سکتا ہے کہ اُس کو پہلی قسم کی کوئی تکلیف پیش آئے۔ ایک بزرگ کا قول ہے کہ ہر ایک عمل کی جزا اُسی کی جنس سے ہوتی ہے اور چونکہ متوکل علی اللہ نے تمام دوسری ہتھیار سے منہ موڑ کر صرف اللہ تعالیٰ کی ذات پاک پر بھروسہ کیا ہے، اس لئے آیت مذکورہ وَمَنْ يَتَوَكَّلْ

عَلَى اللَّهِ فَهُمْ حَسِبُوهُ كَيْفَ يَسْتَكْبِرُونَ ۚ

کے بموجب خود اللہ تعالیٰ اس کا ضامن اور قریب بنا رہا ہے اس نے کوئی شخص سچے طور سے اللہ تعالیٰ پر توکل کرے تو اگر زمین و آسمان ٹکڑے ٹکڑے ہو جائیں سازش کریں تب بھی اللہ تعالیٰ اسکو انکی سازش کے شر سے محفوظ رکھے اسکی نصرت فرمائے گا۔ توکل کی حقیقت اس کے فوائد اور اسکی ضرورت کا ہم نے اپنی کتاب **فتح القدی** میں مفصل بیان کیا ہے۔

ہم نے وہاں اس بات پر بھی بحث کی ہے کہ جو لوگ اس مقام کو معلول کہتے ہیں اور عوام کے مقامات سے خیال کرتے ہیں، اُن کا یہ قول باطل ہے جس کے دلائل ہم نے وہاں مفصل بیان کیے ہیں اور اس بات کی تصریح کی ہے کہ توکل کا مقام عارفین کے بزرگترین مقامات میں سے ہوا و کسی عارف کا مرتبہ کتنا ہی بلند ہو وہ اس سے مستغنی نہیں ہو سکتا بلکہ اس کے توکل کی مقدار اس کے ایمان کا درجہ معلوم ہوتا ہے۔

پانچواں سبب: بقلبے فکر کو حسد سے خالی رکھنا

اپنے دل کو حسد کے ساتھ مشغول رکھنے اور اس کے بارے میں کچھ سوچنے سے بالکل بچا یا جائے۔ اور اگر اس قسم کا کوئی خطرہ دل میں پیدا ہو تو اس کے مٹانے کی فکر میں مصروف ہو بلکہ اسکی طرف التفات اور توجہ تک نہ کرے۔ یہ اس کے شر کو رفع کرنے کا زبردست علاج ہے۔ اور اسکی مثال یہ ہے کہ ایک شخص کو اسکا دشمن اس کے لیے ڈھونڈتا ہے کہ وہ اس سے دست و گریباں ہو جائے تو اس صورت میں اگر وہ اپنے دشمن سے گتھم گتھا ہو جائے تو یقیناً وہ بہت کچھ تکلیف پائے گا اور دشمن کو اس پر زور آزمائی کرنے کا موقع مل جائے گا۔ لیکن اگر وہ اسکی طرف متوجہ نہ ہو اور اس سے بالکل بیزاری اختیار کرے تو اس حالت میں وہ اس کے شر سے بچا رہے گا۔ اور اسکی بھی ایسی ہی کیفیت ہے۔ حسد کی روح اپنے محسوس کو ایذا پہنچانے اور تکلیف دینے کی طرف ہر وقت توجہ کرتی ہے اگر کسی کو یہ کتاب نہ ملے تو وہ امام غزالی رحمۃ اللہ علیہ کی کتاب ایجاب معلوم میں باب التعلل کا مطالعہ کرے۔

متوجہ رہتی ہے۔ اس لئے اگر محسود کی روح بھی اسکی طرف متوجہ ہو تو دونوں کے درمیان ایک دائمی آویزش کی صورت پیدا ہو جائے گی اور دونوں کی روح اُس وقت تک بے چین اور مضطرب رہے گی جب تک ایک اُن میں سے ہلاک نہ ہو جائے، لیکن اگر محسود اپنے قوائے روحانی اور آلاتِ فکر کو اُدھر متوجہ ہونے نہ دے اور اگر بالفرض اس قسم کا کوئی خطرہ اس کے دل میں پیدا ہو تو اُس کو مٹانے اور زائل کرنے میں مشغول ہو، یہ طرزِ عمل اُسکے حق میں بہت زیادہ مفید ہو گا۔

حداکثر ایک آگ ہو جسکے لئے ایندھن کی ضرورت ہو اور عجب محسود ایسا طرزِ عمل اختیار کرے جس سے اُسکو مطلق ایندھن نہ ملے تو اُسکے شعلے خود حاسا کو بھسم ڈالینگے اور محسود اُسکے شر سے محفوظ رہے گا۔

نفوسِ شریفہ اپنے دشمنوں کے حق میں یہی رویہ اختیار کرتے ہیں اور اس میں ایک ایسی روحانی جلالت ہے کہ جس نے ایک مرتبہ اس کا فرہ چکھ لیا ہو اس کو اپنے دشمن کے خیال میں منہمک ہونا اور اپنے قوائے روحانی اور آلاتِ فکر کو اُدھر متوجہ رکھنا ایک مصیبت اور عذاب معلوم ہوتا ہے، ان کو اللہ تعالیٰ کی نصرت پر پورا بھروسہ ہوتا ہے اور وہ جانتے ہیں کہ ہماری اپنی کوششیں اللہ تعالیٰ کی کفالت کے سامنے بیچ ہیں اور اسکے وعدے سچے اور اسکی نصرت تمام دوسرے نصرت کے اقسام سے بڑھ کر ہے:

وَمَنْ أُوذِيَ بِعَمَلٍ ۝ (۹: ۱۱۱) | اللہ تعالیٰ سے بڑھ کر اور کون اپنے وعدوں کا سچا ہے؟

وَمَنْ أَصْدَقُ مِنَ اللَّهِ قِيلًا ۝ (۴: ۱۲۲) | اور اللہ تعالیٰ سے بڑھ کر کون اپنے قول میں سچا ہو سکتا ہے؟

لیکن اس سبب خاص پر عمل کرنے کی اُسی سادہ تمند کو توفیق ملتی ہے جس نے چھٹے سبب پر عمل کیا ہو جس کی تفصیل حسبِ ذیل ہے۔

چھٹا سبب: رمضان کی تلاش میں متغراق
اپنی توجہ کو نہایت اخلاص کے ساتھ اللہ تعالیٰ کی رضا مندی حاصل کرنے پر

مرکوز رکھے اور اپنے دل کو اللہ تعالیٰ کی محبت اور اخلاص سے اس حد تک معمور کر دے کہ جہاں پر خواہر نفسانی اور دساوس شیطانی کا گزربو اکرتا تھا وہاں پر اللہ تعالیٰ کی محبت اُس کے لیے اخلاص اور اُسکی خوشنودی کی طلب لبالب بھری ہو۔ اُسکی مثال ایک محبت صادق کی ہو جس کا باطن اپنے محبوب کے خیال سے اس قدر بھر پور ہوتا ہے کہ اس میں یاد محبوب کے بغیر اور کسی چیز کی مطلق گنجائش نہیں ہوتی۔

ایسی حالت میں وہ اس بات کو کب گوارا کر سکتا ہے کہ اس کے قلب میں حاسد کا خیال جاگریں ہو اور اس سے انتقام لینے کی فکر میں مشغول ہو؟ ایسے خیالات صرف اُس دل میں آسکتے ہیں جس میں اللہ تعالیٰ کی محبت اور اُسکی خوشنودی کی طلب نے جگہ نہ بنائی ہو۔ بے شک جن دلوں میں اللہ تعالیٰ کی محبت اور اُس کے اخلاص نے گھر کر لیا ہے، اُن کا نگہبان خود خدائے پاک ہے اور وہ دشمن کے تسلط سے محفوظ رہتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ اپنے کلام مجید میں ارشاد فرماتا ہے کہ جب ابلیس کو اپنی نجات مایوسی ہوئی تو اُس نے بارگاہ رب العزت میں عرض کی کہ:

<p>تیری عزت کی قسم! یقیناً ان سب کو گمراہ کر دوں گا لیکن تیرے مخلص بندے اس سے بچے رہیں گے۔</p>	<p>فَبِعِزَّتِكَ لَا غَوِيَتِهِمْ أَجْمَعِينَ ۝ كَلَّا عِبَادَكَ مِنْهُمْ الْمُخْلِصِينَ ۝</p> <p>(۳۸ : ۴۳)</p>
--	---

آگے ازراہ تصدیق ارشاد ہوتا ہے:

<p>بے شک میرے بندگان خاص پر تمہارا کچھ بھی تسلط نہیں ہوگا بلکہ تمہاری جماعت میں ہی گمراہ و ضل ہونگے جو باخستیا رغود تمہاری پیروی کریں گے</p>	<p>إِنَّ عِبَادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ إِلَّا مَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْغَايِبِينَ ۝</p> <p>(۱۵ : ۴۲)</p>
--	---

یوسف صدیق علیہ السلام کے حق میں وارد ہے:

كَذَلِكَ لِنَصْرِفَ عَنْهُ السُّوءَ وَالْفَحْشَاءَ ۚ اِیسی طرح ہم نے اس سے برائی اور بے حیائی کو دور کیا

إِنَّهُ مِنْ عِبَادِنَا الْمُخْلَصِينَ ۝

(۱۲: ۲۴)

کیوں وہ ہمارے مخلص بندوں میں سے تھا۔

جو شخص اس قلعہ میں داخل ہوا وہ بڑا سعادتمند ہے، وہ ہر ایک قسم کے خوف سے امن میں رہے گا اور دشمن اُس کے قریب نہیں جاسکے گا۔

ساتواں سبب: گناہوں سے استغفار کی تجرید

آدمی کو اپنے گناہوں سے تائب ہونا چاہیے، کیونکہ دشمن کے مسلط ہونے سے بڑا سبب انسان کے اپنے گناہ ہوتے ہیں:

وَمَا آصَابَكُمْ مِنْ مُصِيبَةٍ فِيمَا كَسَبَتْ أَيْدِيكُمْ (۴۲: ۳۰)

جو مصیبت بھی تم کو پہنچتی ہے وہ تمہارے اپنے ہاتھوں کا کب و عمل ہے۔

آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ کرام کو جو اس امت کے برگزیدہ ترین افراد کا مجموعہ تھا جن کا اُحد کے موقع پر اس طرح مخاطب کیا گیا ہے:

أَوَلَمْ نَأْصَابِكُمْ مِصْرَةَ قَدْ أَصَبَكُمْ
مِصْرَتُهُمْ قُلْتُمْ أَتَىٰ هَذَا قُلُوبُ هَؤُلَاءِ
عِنْدَ أَنْفُسِكُمْ ۚ

کیا جب تم کو مصیبت پہنچی بجا لیکہ تم اس سے کہنی
مصیبت اپنے دشمنوں کو پہنچا چکے تھے تو تم کہنے
لگے کہ میں! یہ مصیبت کہاں سے؟ اے محمد! ان
صاف کہیں کہ مصیبت تمہارے اپنے اعمال کا نتیجہ ہے

(۱۴۴: ۳)

الغرض انسان کو جو تکلیف بھی پیش آئے وہ اس کے گناہوں کا نتیجہ ہوگا خواہ اُسکو اپنے اُن گناہوں کا علم ہو یا نہ ہو کیونکہ جن گناہوں کا انسان کو علم ہوتا ہے اُن سے کئی گنا ایسے گناہ ہوتے ہیں جن کا اُسکو علم نہیں ہوتا اور وہ اُن کو بھول جاتا ہے، ایک مشہور دعائے ماثورہ میں ہے:

اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ أَنْ أُمْشِكَ
بِكَ شَيْئًا وَأَنَا أَعْلَمُ وَاسْتَغْفِرُكَ مَا لَا أَعْلَمُ

بارخدا یا! میں تیرے ساتھ اس بات سے پناہ مانگتا
ہوں کہ میں نے دانستہ تیرے ساتھ کسی کو شریک بنایا ہو
اور میں ان گناہوں کی تجھ سے معافی مانگتا ہوں جن کو
میں نہیں جانتا۔

اس لئے آدمی کو لازم ہے کہ وہ اپنے اُن گناہوں کی بابت بھی معافی اور مغفرت طلب کرے جن کو وہ نہیں جانتا ہے اور جن کی شامت سے اُس کو بے ہائب اور محالیف پیش آتی ہیں۔

ایک بزرگ کی نقل ہے کہ کسی نے اُس سے سخت کلامی کی اور برا بھلا کہا۔ وہ بزرگ فوراً اپنے گھر میں داخل ہوا اور دروازہ بند کر کے اللہ تعالیٰ کی بارگاہ کبریائی میں تضرع کی اور گڑگڑایا اور اپنے دستہ یا نادانستہ گناہوں کی بابت بخشش طلب کی، تب باہر نکلا اُس شخص سے اس طرح مخاطب ہوا۔ ”میں نے اپنے گناہوں سے توبہ کر لی ہے جن کی وجہ سے اللہ تعالیٰ نے تم کو مجھ پر مسلط فرمایا تھا۔

ہم کسی موقع پر ذکر کریں گے کہ جہاں بھرپور تبتنی شرکی قسمیں پائی جاتی ہیں وہ تبتنی نوع انسان کے گناہوں اور اُن کے نتائج و اسباب تک محدود ہیں، اگر انسان گناہوں سے سلامت رہے تو بالضرور اُن کے نتائج سے بھی سلامت رہیگا۔ ایسے اگر کسی شخص پر دشمن مسلط ہو اور اُس پر تعذبی کرے اور اُس کو تکلیف پہنچائے تو اُس کے لئے منید ترین تدبیر یہ ہے کہ وہ سچے دل سے توبہ کرے اور اُس کی سعادتمندی اسی میں ہے کہ بجائے اُس کے کہ دشمن سے انتقام لینے کی فکر کرے اپنے گناہوں اور عیوب پر نظر ڈالے اور اُن سے تائب ہو کر اپنے اعمال کی اصلاح میں مشغول ہو۔ اس کا نتیجہ یہ ہوگا کہ اللہ تعالیٰ خود اُس کی حفاظت اور اُس کی نصرت فرمائے گا۔

آٹھواں سبب: صدقہ اور نیکی کا عمل لازم کرنا

تاجدارِ امکان صدقہ دینا اور نیکی کرنا بلا مصیبت، اذیت اور حسد کا شرف کرنے میں اس کا اثر حیرت انگیز ہوتا ہے۔ زمانہ قدیم اور زمانہ حال میں مختلف لوگوں نے تجربے کیے اور اب یہ بات مسلم ہو چکی ہے کہ صدقہ دینے والے اور نیکی کرنے والے

علیہ الجواب الکافی میں مصنف علیہ الرحمۃ نے انچرسل بحث کی جو اس کا اردو ترجمہ چھپ گیا ہے قیمت ۱ روپیہ۔ مترجم

اشخاصِ نظر بد اور حسد کے شر سے محفوظ رہتے ہیں۔ اور اگر ان کو اس سے کوئی مصیبت پہنچ بھی جائے تو اسکی عاقبت محمود ہوتی ہے، اور اللہ تعالیٰ کا لطف کرم اور اسکی تائید اُن کے شامل حال ہوتی ہے، صدقہ دینے والے فحش کے لیے اُس کا صدقہ اور انسان ایک قلعہ ہے ایک سپر ہے جو اس کا محافظ ہوتا ہے۔

مختصر بات یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کا شکر نعمت کو زوال سے محفوظ رکھتا ہے اور نعمت کے زائل ہونے کا ایک قوی ترین سبب حاسد کا حسد ہے جس کا دل نعمت زائل ہوئے بغیر ٹھنڈا نہیں ہوتا۔ اسلئے آدمی کو اللہ تعالیٰ کی دی ہوئی نعمتیں کا شکر کرنا چاہیے جس کی حقیقت یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کی نعمتوں کو اسکی خوشنودی حاصل کرنے میں صرف کیا جائے، اور یہ بات یاد رکھنی چاہیے کہ اللہ تعالیٰ کی مصیبت سے بڑھ کر اور کوئی چیز نعمت کو زائل نہیں کرتی، اور اسی کا نام کفرانِ نعمت ہے جس کا مال بعض اوقات یا اکثر اوقات کفر ہوتا ہے والعیاذ باللہ۔

قواں سبب: آتشِ حسد کو احسان سے بچانا

حاسد کی آتشِ حسد کے شر اردوں کو اُسکے ساتھ احسان کر کے بچایا جائے اور جب قدر وہ تعدی میں زیادتی کرے اتنا ہی اُسکے ساتھ احسان زیادہ کرے اور اُسکے ساتھ اظہارِ ہمدردی کر کے ہر طرح اسکی اعانت کرے لیکن دشمن سے اس قسم کا سلوک کرنا نفس پر نہایت ہی شاق گزرتا ہے اور اسلئے بہت کم خوش نصیب اور سعادتمند لوگوں کو ایسا کرنے کی توفیق ملتی ہے: قال اللہ تعالیٰ

وَلَا تَسْتَوِي الْحَسَنَةُ وَلَا السَّيِّئَةُ ادْفَعْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ فَإِذَا الَّذِي بَيْنَكَ وَ	نیکی اور بُرائی ایک جیسی نہیں، تم بُرائی کے بدلے
بَيْنَهُ عَدَاوَةٌ كَأَنَّهُ وَلِيٌّ حَمِيمٌ وَمَا يُلْقِي إِلَّا الَّذِينَ صَبَرُوا وَمَا يُلْقِيكُمْ	میں اچھے سے اچھا سلوک کرو جس کا نتیجہ یہ ہوگا
	کہ تمہارا دشمن تمہارا سرگرم دوست بن جائے گا
	لیکن اسکی توفیق انہیں کو دی جاتی ہے جو صبر

اَلَا ذُو حِطِّ عَظِيْمٍ

(۴۱: ۳۴ و ۳۵)

اور ثابت قدری کی صفت سے موصوف میں لو
اسپر عمل کرنے والا کوئی بڑا ہی سواد تمند ہوگا۔

آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک نبی علیہ السلام کا حال بیان فرمایا ہے
کہ اُسکی قوم نے راہ حق میں اُسکو پتھروں سے مار مار کر خون آلود کیا تو اُس نے اپنے
چہرے سے خون کو پونچھتے ہوئے کہا:

اَللّٰهُمَّ اَعْظُرْ اِقْوَمِيْ لَا يَعْصِمُوْنَ
بار خدا یا! میری قوم کو بخش دے کیوں کہ وہ
نہیں جانتے۔

اس ایک ہی کلمے میں اُسے احسان کے چار مقام کو جمع کر لیا ہے:-

(۱) یہ کہ اُن کی سخت ترین بُرائی کو معاف کیا۔

(۲) یہ کہ اُن کے لئے بخشش طلب کی۔

(۳) یہ کہ خود اُن کے لئے ایک عذر یہ کیا کہ وہ نہیں جانتے۔

(۴) یہ کہ اللہ تعالیٰ کی مہربانی کو زیادہ قریب لانے کے لئے اُن کی نسبت

اپنی طرف کی اور کہا کہ میری قوم کو۔

جیسے کوئی شخص کسی حاکم کے پاس سفارش کرتے ہوئے کہتا ہے کہ یہ میرا غلام

ہے، میرا بیٹا یا میرا دوست ہے۔ اس سے اُس حاکم کو مہربان کرنا اور شفاعت کو زیادہ

مؤثر بنانا مقصود ہوتا ہے۔ اگرچہ اس مقام کا چال کرنا دشوار ہے۔ لیکن پھر بھی اسکو

آسان بنانے کا ایک طریقہ ہے اور وہ یہ ہے کہ تم اپنے دل میں سوچ لو کہ آخر تم نے بھی تو

خدا کے گناہ کیے ہیں، جن کی سزا سے تم خائف ہو اور اللہ تعالیٰ کی مغفرت کے امیدوار ہو

اور اس پر اکتفا نہیں بلکہ تم یہ بھی چاہتے ہو کہ اللہ تعالیٰ تم پر اپنا فضل اور انعام فرمائے اور

تم کو جنت میں داخل کر کے درجاتِ عالیہ سے سرفراز فرمائے، جب تم اپنے حق میں اللہ

تعالیٰ سے یہ سلوک چاہتے ہو تو اس سے پہلے تم کو چاہئے کہ خود اپنے حاسدوں اور

بدخواہوں سے جو تمہارے گنہگار ہیں عفو اور احسان کا سلوک کرو، یقین ہے کہ اللہ تعالیٰ بھی تم سے ایسا ہی سلوک کرے گا کیوں کہ جبراً عمل کے جنس سے ہوتی ہے، بصورت دیگر تم کو اللہ تعالیٰ سے اس قسم کے سلوک کی توقع رکھنے کا کوئی حق حاصل نہیں، علاوہ ازیں اگر تم اپنے دشمن سے درگزر کر کے اُس کے ساتھ احسان کرو گے تو اللہ تعالیٰ اس میں تمہاری امداد فرمائے گا اور تمہارے لیے یہ مشکل اور دشوار عمل آسان ہو جائے گا۔

ایک صحابی نے آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں اپنی قرابت والوں کی شکایت کی کہ میں اُن سے نیکی کرتا ہوں اور وہ میرے ساتھ بُرائی کرتے ہیں، آپ نے فرمایا: ”جب تک تم اس عمل پر قائم رہو گے اللہ تعالیٰ کی طرف سے تمہارے ساتھ ایک غیبی مددگار رہیگا۔“ قطع نظر آخرت کے ثواب اور اجر کے اس دنیا میں بھی ایسا شخص لوگوں میں ہر دلعزیز ہوتا ہے اور وہ اُس کے شناخاں رہتے ہیں اور دشمن کے مقابلے میں وہ ہمیشہ اُس کا ساتھ دیتے ہیں کیونکہ جو شخص کسی دوسرے کے ساتھ احسان کرتا ہے اور وہ دوسرا اُس سے بُرائی کرتا ہے تو ہر ایک شخص فطری طور پر اول الذکر کا ساتھ دے گا اور دوسرا اُس کے نزدیک قابلِ ملامت ہوگا اسیلئے دشمن کے ساتھ احسان کر کے تم نے گویا ماسلوم طور پر اپنے لیے ساتھیوں اور مددگاروں کا ایک لشکر بنا لیا جو نہ تم سے تنخواہ مانگے ہیں اور نہ روٹی کا مطالبہ کرتے ہیں۔

حاسب کے لیے ایسی حالت میں دو صورتیں ہیں۔ ایک تو یہ کہ وہ اُس کے متواتر احسانات سے متاثر ہو کر حب چھوڑ دے اور اُس کا بندہ احسان بن جائے۔ اس صورت میں وہ دونوں شیر و شکر ہو کر ایک دوسرے کے دوست بن جائینگے اور اگر بالفرض اُس کا خُب نفس اُس کو حد چھوڑنے نہیں دیتا اور وہ اپنے محسود کو ضرر پہنچانے اور تکلیف دینے سے باز نہیں آتا تو اس کا انجام یقیناً حاسب کی ہلاکت ہوگا۔

الغرض تم اپنے حاسب اور بدخواہ کے ساتھ احسان کر کے اُس کو نیچا دکھا سکتے ہو

اور خود تم کو وہ سچی خوشی حاصل ہو سکتی ہے جس کا حصول انتقام کی حالت میں ہرگز مستصواب نہیں، اللہ تعالیٰ ہم سب کو اس پر عمل کرنے کی توفیق مرحمت فرمائے، وعلو الموفی والمعبود
 اس مقام میں پورے ایک سو سے زائد دینی اور دنیاوی فوائد انسان کو حاصل ہوتے ہیں جن کی تفصیل کسی دوسرے موقع پر کی جائے گی۔ انشاء اللہ تعالیٰ۔
 دسواں سبب: عالم اسباب کو نظر انداز کر کے خالق حقیقی کو نفع و ضرر کا مالک سمجھنا۔

دسواں سبب ان سبب کا جامع اور سب کا اسی پر مدار ہے یعنی تمام ظاہری اسباب سے اپنی نظر کو آگے بڑھا کر سبب الاسباب پر اپنی نظر جمانا اور اس بات کا یقین رکھنا کہ تمام علل اور اسباب خالق تعالیٰ کے ارادے اور اس کی قدرت کے ساتھ وابستہ ہیں اور اس کے اذن کے بغیر کچھ بھی ضرر یا نفع نہیں پہنچا سکتے۔ وہی کسی کے دل میں ڈالتا ہے کہ تم سے احسان کرے اور کسی کے دل میں ایک ایسی صفت پیدا کر دیتا ہے جس کی وجہ سے وہ تمہارے ساتھ برائی کرنے پر آمادہ ہوتا ہے۔ ولنعم ما قیل ۵

از خدا داں خلاف دشمن دوست کہ دل ہر دو در تصرف اوست

گر چہ تیر از کہاں ہمیں گزرد از کہاں دار بیند اہل حسد

وَإِنْ يَمْسَسْكَ اللَّهُ بِضُرٍّ فَلَا كَاشِفَ
 لَهُ إِلَّا هُوَ وَإِنْ يُرِدْ لَكَ خَيْرٌ فَلَا
 سَرَّادَ لِفَضْلِهِ ۝

اگر اللہ تعالیٰ تم کو کوئی تکلیف پہنچائے تو سوا اُس کے
 اور کوئی بھی اُس کو دور نہیں کر سکتا اور اگر وہ تمہارے
 حق میں بھلائی کرنا چاہے تو کوئی بھی اُسکی مہربانی
 کو رو نہیں کر سکتا۔

(۱۰۰: ۱۰۷)

آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہ کو مخاطب کر کے

فرمایا:

”تم جان لو کہ اگر تمام لوگ اکٹھے ہو کر تم کو کوئی نفع پہنچانا چاہیں اور اللہ تعالیٰ نے

تمہارے لئے مقدّر نہ کیا ہو تو وہ ہرگز تم کو وہ نفع نہیں پہنچا سکیں گے، اسی طرح اگر وہ آپ اکٹھے ہو کر تم کو کوئی تکلیف پہنچانا چاہیں جو اللہ تعالیٰ نے تمہارے لئے تقدیر میں نہیں لکھی ہے تو وہ ہرگز تم کو کسی قسم کی تکلیف نہیں پہنچا سکیں گے۔

جب انسان اس حقیقت کو پیش نظر رکھے اور اپنی توحید کو خالص کرے تو اس کے دل سے ماسوائے کا خوف کل جاتا ہے اور وہ دشمن کی مخالفتانہ کوششوں کو پرکھ کی قیمت نہیں دیتا کیونکہ اسکی بیم و امید صرف اللہ تعالیٰ سے اور اسکی انابت اور توبہ کل فقط اپنے رب جل شانہ پر ہوتی ہے اور وہ سمجھتا ہے کہ اگر وہ اپنے آلاتِ فکریہ کو دشمن سے ڈرنے اور اس سے انتقام لینے کے خیال میں صرف کرے تو اس سے اسکی توحید میں نقصان آجائے گا جس کو وہ ہمیشہ خالص اور کامل رکھنا چاہتا ہے اور اس حالت میں خود اللہ تعالیٰ اسکی حفاظت فرماتا اور اس کو حاسدوں اور دشمنوں کے شر سے بچاتا ہے؛

إِنَّ اللَّهَ يَدْرُغُ عَنِ الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ كُلَّ خَوَّانٍ كَفُورٍ (۳۸: ۳۲) | بیشک اللہ تعالیٰ مومنوں کی حمایت فرماتا ہے اور بیشک ہر ایک خائن اور ناپاس کو دوست نہیں رکھتا۔

اس بے اگر کسی شخص کا ایمان کامل ہے تو اللہ تعالیٰ ضرور اسکی حمایت فرمائے گا کیونکہ اس کے وعدے سچے ہیں اور ان کے خلاف ہونا ناممکن ہے لیکن اگر اللہ تعالیٰ اس کی حمایت کا حق نہیں فرماتا ہے تو یقیناً سمجھ لو کہ اتنا ہی اس کا ایمان ناقص ہوگا۔

ایک بزرگ کا قول ہے کہ جو بالکل اپنے خدا کی طرف متوجہ ہوتا ہے اللہ تعالیٰ بھی بالکل اسکی طرف متوجہ ہوتا ہے، اور جو شخص بالکل اللہ تعالیٰ سے منہ پھیر لیتا ہے اللہ تعالیٰ بھی بالکل اس سے منہ پھیر لیتا ہے۔ لیکن جو شخص کبھی کبھی خدا کی طرف متوجہ ہوتا ہے اللہ تعالیٰ بھی کبھی کبھی اسکی طرف متوجہ ہوتا ہے۔

الفرض توحید ایک مستحکم قلعہ ہے جو شخص اس کے اندر داخل ہو اور وہ تمام بنیات اور مصائب سے مامون ہوگا۔ ایک بزرگ کا قول ہے کہ جو شخص اللہ تعالیٰ سے ڈرتا ہے

اُس سے ہر ایک چیز ڈرتی ہے لیکن جو شخص اللہ تعالیٰ سے نہیں ڈرتا ہے وہ ہر ایک چیز سے ڈرتا ہے۔

استحضارِ مافات

یہ پورے دس سبب ہیں جن کے ذریعہ حاسد، ساحر اور نظر بد لگانے والے کا شرفِ دفع کیا جاسکتا ہے لیکن اس سے مفید تر کوئی بات نہیں کہ انسان بالکل اپنے خدا کی طرف متوجہ ہو اُسی پر اُسکا بھروسہ ہو اور اُسکے بغیر کسی کا خوف نہ کرے اور نہ کسی سے اُمید رکھے اُسکا دل اللہ تعالیٰ کے بغیر کسی کے ساتھ لٹکا ہوا نہ ہو اور نہ وہ کسی دوسرے کو مصیبت کے وقت پکارے یا اُس سے فریادِ خواہی کرے کیوں کہ جس کے دل میں کسی دوسری چیز کی محبت ہو اور اُسکے ساتھ اُسکا دل مُعلق ہو یا اُسکی بیم و اُمید کا مرکز اللہ تعالیٰ کی ذاتِ پاک نہ ہو یا کسی دوسرے کا خوف اُسکے دل میں جاگزیں ہو وہ اُسی غیر کے حوالے کیا جاتا ہے اور اللہ تعالیٰ اُس سے اپنی نگہبانی اٹھا لیتا ہے، یہی اللہ تعالیٰ کا قانونِ حکمت ہو اور اس میں تبدیلی نہیں آتی۔

فصل سیزدہم (۱۳) سورۃ شلق کا حاصل

چار فہرے

سورۃ شلق کی تفسیر کے ضمن میں ہمیں بعض ایسے نافع اور مفید اصول بتا دیئے گئے ہیں جن کا جاننا انسان کے لیے از بس لازم ہے کیونکہ وہ دین و دنیا کے سود و بہبود پر مشتمل ہیں۔ تم کو یہ بھی معلوم ہو گیا کہ حاسد کے نفس اور اُسکی آنکھوں میں ایک ہتھ اڑتا ہے اور شیطانین کی رو میں سحر و جادو کے ذریعہ سے اپنا اثر ظاہر کرتی ہیں۔

اور شیاطین کے متعلق چار مختلف عقیدے لوگوں میں پیدا ہوئے ہیں:

پہلا فرقہ: متکلمین مادہ پرست

یہ فرقہ دونوں کے اثر کا منکر ہے لیکن یہ لوگ اپنے گھروں میں دو جماعتوں میں منقسم ہو گئے ہیں:

(۱) پہلی جماعت نفوسِ ناطقہ اور جنوں کے وجود کی قائل ہے لیکن ان کی تاثیر کی منکر ہے۔ یہ ان متکلمین کا قول ہے جنکو قوائے اور اسباب کی تاثیر سے انکار ہے۔

(۲) دوسری جماعت سرے سے ان کا وجود ہی نہیں مانتی، ان کا قول ہے کہ انسان اسی ظاہری جسم اور خط و خال کا نام ہے جس میں چند ایک صفات اور اغراض موجود ہیں لیکن روح یا نفسِ ناطقہ کا کوئی مستقل وجود نہیں، جن اور شیطان انسان کے اغراض میں جو اس کے ساتھ قائم ہیں۔

اکثر مادہ پرست اور بعض نام نہاد حکمائے اسلام کا یہی مذہب ہے، بعض متکلمین بھی اسی کے قائل ہیں جن کی سلف نے سخت مذمت کی ہے اور انکو اہل بدعت و ضلالت سے موبوم کیا ہے۔

دوسرا فرقہ: معتزلہ وغیرہ

یہ فرقہ اس بات کا منکر ہے کہ نفسِ انسانی کا بدن سے الگ کوئی مستقل وجود ہے۔ لیکن جن اور شیطان کے وجود مستقل کے وہ قائل ہیں، معتزلہ اور بعض دیگر متکلمین کا یہی قول ہے۔

تیسرا فرقہ: کاہن وغیرہ

اے اغراضِ جمع عرض کی ہر عرض اسکو کہتے ہیں جس کا بذاتِ خود کوئی مستقل وجود نہ ہو بلکہ کسی دوسری چیز کے ضمن میں اُس کا وجود پایا جائے مثلاً سیاہی اور سفیدی، علم اور جہل وغیرہ کا بذاتِ خود کوئی مستقل وجود نہیں بلکہ کسی چیز یا کسی انسان کے وجود سے اُن کا وجود وابستہ ہے۔ (تشریح)

اس فرقہ کا عقیدہ اس کے برعکس ہے یعنی نفس انسانی کا بدن سے الگ مستقل وجود مانتے ہیں لیکن جن اور شیطان کے وجود مستقل کے قائل نہیں، اُن کا قول ہے کہ جن اور شیطان نفس انسانی ہی کے قوے اور صفات کا نام ہے۔ مسلمان حکماء کی ایک بڑی جماعت اس قول کی تائید میں ہے، یہ لوگ کہتے ہیں کہ دُنیا میں جو عجیب غریب اثرات اور خوارقِ عادات پائے جاتے ہیں وہ سب نفس انسانی کے مظاہر ہیں۔ سحر اور کھانٹ اُن کے نزدیک نفس انسانی کے مظاہر و قوے کا ایک کرشمہ ہے۔ شیخ بوعلی سینا اور اُس کے اتباع کا یہی قول ہے۔ اور انہوں نے اپنے اس قول کو یہاں تک وسعت دی ہے کہ رسولوں کے معجزات کو بھی اسی کی ایک قسم تصور کیا ہے۔ اہل مل کا اس پر اتفاق ہے کہ یہ رسولوں کے اتباع میں داخل نہیں۔

چوتھا فرقہ: اہل حق

یہ فرقہ اتباعِ رسل اور اہل حق کا ہے جو اس بات کا اعتراف کرتے ہیں کہ انسان کا نفسِ ناطقہ اُنکے بدن سے الگ ایک مستقل وجود رکھتا ہے۔ اسی طرح جن اور شیطان کے لیے بھی وہ مستقل وجود مانتے ہیں، وہ اُنکے لیے وہی صفتیں ثابت کرتے ہیں جن کا اثبات اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے اور اُنکے شر سے اللہ تعالیٰ کے ساتھ پناہ مانگتے ہیں کیوں کہ اُن کا اعتقاد ہے کہ سوائے اللہ تعالیٰ کے اور کوئی اُن کو شر سے بچانے والا نہیں۔

الغرض ان چار فرقوں میں سے ہی ایک فرقہ حق پر ہے، دوسرے فرقوں کے اقوال میں حق اور باطل دونوں باہم ملے ہوئے ہیں، وَاللّٰهُ يَهْدِي مَنِ يَشَاءُ اِلٰى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ

علیٰ اَن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت سے پیشتر عرب میں کثرت سے کاہن موجود تھے جو غیبی کے مدعی تھے اور پیشین گوئیاں کرتے تھے جن میں سے بعض پیشین گوئیاں ایک حد تک سچی ثابت ہوتی تھیں۔ ان لوگوں کے پیشہ کو کھانٹ کہتے ہیں۔ (مترجم)

باب سوم

تفسیر سورۃ الناس

قُلْ اَعُوْذُ بِرَبِّ النَّاسِ ۝ مَلِكِ النَّاسِ ۝ إِلَهِ النَّاسِ ۝ مِنْ شَرِّ الْوَسْوَاسِ الْخَنَّاسِ ۝ الَّذِي يُّوسِّسُ فِيْ صُدُوْرِ النَّاسِ مِنْ اَیْحَنْتِهِ وَ النَّاسِ ۶

(اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم لوگوں! کہہ دے کہ (اے لوگو! میں تمام لوگوں کے پروردگار، تمام لوگوں کے بادشاہ اور تمام لوگوں کے معبود کی پناہ ڈھونڈتا ہوں، دوسو دہائیوں کے شیطان کے شر سے وہ شیطان جو لوگوں کے دلوں میں (برے خیالات) ڈالتا رہتا ہے وہ جنوں سے ہو یا انسانوں کے۔)

استعاذہ بر رب الناس

یہ سورۃ بھی پہلی سورۃ کی طرح استعاذہ اور استعاذہ اور استعاذہ پر مشتمل ہے، استعاذہ کی تو وہی تفصیل ہے جس کا ذکر سورۃ فلق میں ہو چکا ہے۔

فصل اول

مستعاذہ اور مستعاذہ

معانی

مستعاذہ (جس کے ساتھ پناہ لینا مطلوب ہے)، اللہ تعالیٰ ہے جس کو ان صفات سے موصوف کیا گیا ہے :-

رَبِّ النَّاسِ مَلِكِ النَّاسِ إِلَهِ النَّاسِ ۝

تمام لوگوں کا پروردگار کرنے والا۔ تمام لوگوں کا بادشاہ۔ تمام لوگوں کا معبود۔

مستعد ذمہ (جس سے پناہ لی گئی ہے) شیطان ہو جس کے شر کے ساتھ ان اسما پاک کی مناسبت کا ہونا ضروری ہے، ایسے ہم پہلے ان تینوں الفاظ کی اضافت کا مفہوم ظاہر کرتے ہیں اور اسکے بعد مناسبت کی وجہ ذکر کریں گے، ان شاء اللہ تعالیٰ۔

رب کی تفسیر

رب الناس میں الناس کی طرف رب کا لفظ مضاف کیا گیا ہے، جس کا اشتقاق ربوبیت سے ہوا ہے، جسکے معنی ہیں لوگوں کا پیدا کرنا، اُن کی پرورش کرنا، اُن کی ضروریات کو پورا کرنا، اور ہر ایک طرح سے اُن کی خبر گیری فرمانا۔ ایسے ربوبیت کا مفہوم اس بات کا مقتضی ہے کہ اُسکی قدرت کامل ہو، اُس کا علم وسیع اور محیط ہو، وہ اپنی مخلوق کی ضروریات سے واقف ہو اور اُسکی رحمت اور احسان کی کوئی انتہا نہ ہو۔

ملک کی تفسیر

لفظ ملک الناس میں ملک یعنی بادشاہ کا لفظ الناس کی طرف مضاف کیا گیا ہے جس کے معنی یہ ہیں کہ تمام لوگ اسکے تابع فرمان بندے ہیں اور وہ جس طرح چاہتا ہے اُن میں تصرف کرتا ہے۔ کوئی اُسکی قدرت کاملہ کے دائرہ سے باہر نہیں اور ہر ایک طرح سے اُسکو اُن پر تسلط حاصل ہے، وہ اُن کا سچا بادشاہ ہے جس کی طرف وہ ہر ایک تکلیف اور مصیبت کے پیش آنے پر رجوع کرتے ہیں۔ اور اُنکے تمام امور کلیہ اور جزئیہ کا اہلکار اُسی کے ہاتھ میں ہے۔

الہ کی تفسیر

لفظ الہ الناس میں الہ یعنی معبود کا لفظ الناس کی طرف مضاف بنا یا گیا ہے جس کا ملخص یہ ہے کہ وہی اُن کا سچا معبود ہے اور اسی طرح اُسکی ربوبیت اور اُسکی بادشاہت میں کوئی بھی مسامہ و شریک نہیں۔ اسی طرح صرف وہی عبادت کا مستحق ہے اور اُسکی عبادت میں کسی کو بھی شرکت کا حق حاصل نہیں۔

قرآن کا اسلوب

قرآن کریم کا اسلوب کلام یہی ہے کہ جا بجا مشرکوں کو اپنی ربوبیت اور اپنی بادشاہت کا قائل کر کے اُس سے اپنی الوہیت اور معبودیت کے استحقاق پر استدلال فرماتا ہو جس میں انہوں نے اللہ تعالیٰ کے شریک بنا رکھے ہیں۔

خلاصہ کلام

جب یہ ثابت ہوا کہ وہی ہمارا رب ہے، وہی ہمارا بادشاہ اور وہی ہمارا معبود، تو ان باتوں کو مان کر ہمیں چاہیے کہ مصائب اور تکلیف میں اُسی کی طرف رجوع کریں اُسی کو اپنی اعانت کے لئے پکاریں اور اُسی کے ساتھ اپنی بیم و اُمید کو وابستہ رکھیں، اُسی کی محبت سے ہمارے دل بھر پور ہوں، اور اُسی پر ہمارا بھروسہ اور توکل ہو، اُسکے بغیر کسی دوسرے کے سامنے اپنا سر نیاز نہ جھکائیں، اور کسی دوسرے کی بارگاہ میں طلب حاجات کے لئے نہ گڑ گڑائیں کیوں کہ وہی ہمارا رب اور ہمارے تمام اُمور کا والی ہے۔ ہم اُسکے مملوک بندے ہیں اور وہی ہمارا سچا بادشاہ ہے جسکے ہاتھ ہمارے تمام مطالبات کی کنجی ہے، وہی ہمارا سچا معبود ہے جس سے ہم ایک لمحہ بھر بے نیاز نہیں ہو سکتے، اور جس کی طرف ہمارا اشتیاج اس سے بہت زیادہ ہے جتنے کہ ہم اپنی روح اور اپنی زندگی کے محتاج ہیں، ایسے ہم سب کے لئے لازم ہو کہ ہر وقت اُسی کی بارگاہ کبریائی میں اپنی جبین نیاز زمین پر گرڑیں اور مصائبِ شاندار کے وقت اُسی کے آگے دست التجا پھیلائیں، ہماری تمام احتیاجوں کو وہی رفع فرما سکتا ہو اور فرمائے گا اور ہر ایک قسم کی مشکل وہی آسان کر سکتا ہے اور کرے گا۔ اس تمام تقریر سے تمہیں شرِ شیطان سے پناہ مانگنے کے لئے جو انسان کا شدید ترین دشمن ہے ان اسمائے حُسن اور صفاتِ علیا کی وجہ مناسبت معلوم ہو گئی ہوگی۔

حک و ربوبیت اور بادشاہت میں تو وہی اُسکو وحدہ لا شریک مانتے ہیں۔ (مترجم)

جامعیت ثلاثہ

اس سلسل عبارت میں لفظ الناس کو جو ان اسمائے حُسنے کا مضاف ایہ ہوا باباً
 دہرایا گیا ہے اور ضمیر پر اکتفا نہیں کیا گیا اس میں یہ نکتہ ہے کہ مخاطب کو صراحتہ معلوم ہو چکا
 کہ ربوبیت، بادشاہت اور معبودیت تینوں مستقل صفات ہیں اور تینوں کے مفہوم
 کو الگ الگ فن میں رکھنا چاہیے تاکہ اللہ تعالیٰ کی عظمت اور کبریائی کا صفحہ دل پر گہرا
 نقش آجائے۔ ان صفات کی ترتیب میں ایک نہایت دلچسپ نکتہ ملحوظ رکھا گیا ہے
 اور وہ یہ ہے کہ ربوبیت کی صفت کو اپنے عموم کی وجہ سے مقدم رکھا گیا ہے۔ اور
 چونکہ مخلوق کو پیدا کرنے اور ان کی خبر گیری کرنے کے بعد ان میں تصرف کرنے اور اپنے
 امر و نہی کو اس میں نافذ کرنے کی باری آتی ہے۔ اور نافذ الامر بادشاہ ہونا ربوبیت کے
 سادہ مفہوم کی تکمیل ہے۔ اس لئے ترتیب طبعی کے مطابق ملک کے لفظ کو دوسری
 جگہ پر رکھنا مناسب تھا، اسی طرح بادشاہت کا کمال الوہیت میں ہے اور الوہیت
 کا مفہوم ان تینوں صفات میں خاص تر واقع ہوا ہے کیوں کہ ہر ایک مالک اور
 بادشاہ معبود نہیں ہوتا اس لئے اس کا سب سے پیچھے ذکر کرنا موزوں تھا،
 علاوہ اس کے تیسریں اسماء بلحاظ جامعیت معنی کے تمام اسمائے حُسنے کے
 معانی پر مشتمل ہیں۔

رب الناس کا مفہوم

رب الناس کا لفظ اپنے وسیع مفہوم میں مندرجہ ذیل اسمائے حُسنے کے معانی کو
 لئے ہوتے ہے:-

(۱) الْقَادِرُ۔ قدرت رکھنے والا (۲) الْخَالِقُ الْبَارِئُ الْمَصْصُورُ۔ پیدا کرنے
 والا۔ خط و خال بنانے والا اور تصویر کھینچنے والا (۳) الْحَيُّ الْقَيُّومُ۔ وہ زندہ
 برقرار جس کی ذات پاک کے ساتھ سب مخلوقات کا قیام ہو اور وہ ان کا مستقیم ہو۔

(۴) الْعَلِيمُ جاننے والا (۵) السَّمِيعُ البَصِيرُ سننے اور دیکھنے والا۔
 (۶) الْحَكِيمُ الْمُنْعِمُ احسان کرنے والا اور نعمتیں دینے والا (۷) الْبَرُّ الْوَهَّابُ
 سخی اور فیاض (۸) الْمُعْطِ الْمُنَافِعُ اپنے قانونِ حکمت کے مطابق دینے اور
 روکنے والا۔ (۹) الضَّارُّ النَّافِعُ نفع اضر پہنچانے والا۔ (۱۰) الْمُفْقِدُ الْمُوْجِدُ
 کسی کو لگے اور کسی کو بھیجے کرنے والا جس کو چاہتا ہے اپنے قانونِ حکمت کے مطابق
 ہدایت دیتا ہے اور جس کو چاہے گمراہی میں چھوڑتا ہے، کسی کو سداوت بخشا ہے اور
 کسی کو منقہ بناتا ہے، عزت اور ذلت اپنی مشیت کے موافق دیتا ہے اور اُسکے
 یہ تمام تصرفات قانونِ حکمت کے مطابق ہوتے ہیں۔

ملک الناس کا مفہوم

ملک الناس کو وسیع ترین معنوں میں لیا جائے تو ذیل کے اسمائے محسنے کا
 مفہوم کے ضمن میں آجاتا ہے، (۱) الْعَزِيزُ الْجَبَّارُ الْمُتَكَبِّرُ غالب اپنے
 زبردست قانونِ قدرت کے اتباع پر تمام مخلوقات کو مجبور کرنے والا عظمت اور
 کبریائی والا۔ (۲) الْحَكْمُ الْعَدْلُ حکومت کرنے والا بالانصاف (۳) الْخَافِضُ
 الرَّافِعُ کسی کو (حسب استحقاق) نیچے پھینکنے والا۔ اور کسی کے درجات بلند کرنے
 والا۔ (۴) الْمُخْرِجُ الْمُدِلُ عزت اور ذلت دینے والا۔ (۵) الْعَظِيمُ
 الْجَلِيلُ الْكَبِيرُ عظمت اور جلال اور کبریائی کا خداوند (۶) الْوَالِيُّ الْعَالِیُّ
 بڑی شان والا۔ حاکم متصرف (۷) مُلْكُ الْمُلْكُ تمام بادشاہت کا مالک
 وغیرہ وغیرہ۔

اللہ الناس کا مفہوم

اللہ الناس کا لفظ تو تمام اسمائے محسنے کے معانی پر مشتمل ہے کیوں کہ اُس کا
 مفہوم (سب و حق) تمام صفاتِ کمال کا جامع ہے۔ چنانچہ لفظ اللہ کے استحقاق کے

متعلق سیبویہ اور دیگر سخاۃ کا یہ قول بالکل درست ہے کہ یہ دراصل اللہ تھا اور غام کے بعد اللہ ہو گیا۔ اور نیز یہ کہ اللہ اسم ذات ہے اور اسلئے وہ تمام اسمائے حق کے معانی پر جو اسمائے صفات ہیں مشتمل سمجھا جاتا ہے۔ الغرض چوں کہ یہ تینوں اسماء تمام اسمائے حق کے معانی کو اپنے غنم میں اپنے ہوئے ہیں، اسلئے جو شخص شیطان کے شر سے اُن کے ساتھ پناہ طلب کرے گا وہ متحق ہے کہ اُسکو اُن کے شر سے پناہ دی جائے اور وہ اُسکے وسوسہ سے محفوظ رہے۔

فصل دوم

سورۃ فلق اور سورۃ ناس کا مقابلہ

دنیاوی شرور

سورۃ فلق میں اُن شرورے پناہ مانگنے کا ذکر ہے جو فلاح سے انسان کو پیش آتے ہیں۔ اور سورۃ ناس میں اُس شرعظیم کا ذکر ہے جو خود انسان کے اندر موجود ہے اور جس سے بچنا خود اُسکی اپنی قوتِ مرافعت پر منحصر ہے، دنیا میں شر کی دو ہی بڑی بڑی قسمیں ہیں: ایک دُفوب اور معاصی کا شر۔ دوسرا مصائب اور کالیف کا شر؛ پہلی سورۃ میں مؤخر الذکر قسم کے شر سے پناہ مانگی گئی ہے اور دوسری سورۃ میں اول الذکر قسم کے شر سے پناہ طلب کی گئی ہے۔ جس کی اصل ہمیشہ شیطان کا وسوسہ ہوتا ہے لیکن انسان کو اُسکے اثرات روکنے کا اختیارِ جاہل ہے اور آدمی اُسپر غالب آسکتا ہے۔

فصل سوم

وسواس کی تفسیر

لفظی اصطلاحی معنی

دوسوہ کے اصلی معنی ہیں آہستہ سے کوئی بات کہنا جس کا دوسرے حاضرین کو احساس نہ ہو۔ اصطلاح میں اسکے معنی ہیں شیطان کا کسی کے دل میں بُرائی کا خیال ڈالنا۔ اس قسم کے مصدر میں عموماً تکرار کے معنی ہوتے ہیں۔ اور شیطان کے الفاظ کو اس واسطے دوسوہ کہنا مناسب ہے کہ وہ بھی بار بار الفاظ کرتا ہے۔

دوسوہ کے لفظ میں نحووں کا اختلاف ہے کہ وہ مصدر ہے یا صفت، لیکن راجح قول یہ ہے کہ دوسوہ اسم صفت ہے جس کے معنی ہیں دسوٹھ لے والا، اور اس سے شیطان ہے۔

شیطان کا دوسوہ تمام گناہوں اور اللہ تعالیٰ کی نافرمانیوں کی جڑ ہے، اور شیطان کا دوسوہ ایک ایسا شر ہے جس کا سبب فیضان انسان کے اندر موجود ہے اور اس کا تعلق انسان کے باوجود اختیار ہے اور ایسے اس سے بچنے کا وہ خود ذمہ دار ہے کیوں کہ شیطان کا دوسوہ اس وقت تک کچھ بھی شر نہیں پیدا کرتا جب تک آدمی خود اس کو قبول نہ کرے اور اس پر عمل پیرا نہ ہو۔

اللہ تعالیٰ نے سورہ ابراہیم میں ہماری تنبیہ کے لئے شیطان کا ایک کلمہ نقل فرمایا جو قیامت کے روز وقوع میں آئیگا۔ اُس میں ایک آیت یہ ہے۔

<p>(شیطان کا قول ہے) اور مجھ کو تم لوگوں پر کسی قسم کا ذرہ بھر تسلط نہیں تھا میرا کام صرف اتنا تھا کہ میں تم کو بلایا اور تم نے اسکو قبول کر لیا۔ ایسے تم مجھ کو ملامت کرو بلکہ اپنے آپ کو ملامت کرو۔</p>	<p>وَمَا كَانَ لِيَ عَلَيْكُمْ مِنْ سُلْطٰنٍ اِلَّا اَنْذَرُكُمْ فَاَسْتَجَبْتُمْ لِيْ فَلاَ تَلُمُوْنِيْ وَلَوْ مَوَّآ اَنفُسُكُمْ فَكُفُوْا</p> <p>(۱۳۷: ۲۲)</p>
---	--

علیٰ ہر ایک فوق نے اپنے قول کی ترجیح میرے چورے استدلالات کیے ہیں جن کا بیان کرنا عام ناظرین کے لئے بوجھ کا موجب ہونے کے علاوہ انکی سمجھ سے بھی کیندر بالاتر ہو گا۔ ایسے ان مباحث کا حذف کرنا انفس معلوم ہو گا۔ ہر گز نہ ہوگا۔

فصل چہارم

الخناس کی تفسیر

خناس کے معنی

خناس کا اشتقاق خنس ہے جس کے معنی ہیں ظہور میں آنے کے بعد چھپ جانا اور پیچھے ہٹ جانا۔ قرآن میں ہے:

فَلَا أَقْسَمُ بِالْخُنُوسِ ۝
 میں قسم کھاتا ہوں ان ستاروں کی جو ظہور میں
 آنے کے بعد چھپ جاتے ہیں۔ (۸۱ : ۱۵)

بعض مفسرین نے دوسرے معنی لیکر اسکی تفسیر میں لکھا ہے کہ وہ ستارے جو آگے بڑھتے بڑھتے پیچھے ہٹ جاتے ہیں۔ الغرض اس مادہ میں یہ دونوں معنی پائے جاتے ہیں۔ خناس مبالغے کا صیغہ ہے جس کے معنی ہیں بہت چھپ جانے والا۔ اور بہت پیچھے ہٹ جانے والا۔ یہ شیطان و سواس کی صفت ہے، اور اسکی وجہ تسمیہ یہ ہے کہ جب انسان اللہ تعالیٰ کی یاد سے غافل ہو جاتا ہے تو شیطان اُسکے قلب پر چھا جاتا ہے اور اُس کے دل میں قسم قسم کے وسوسے ڈالتا ہے جو مختلف گناہوں کے ارتکاب کا بیج ہوتا ہے لیکن جب انسان اللہ تعالیٰ کی یاد میں مشغول ہو جائے اور اس کے ساتھ شیطان کے شر سے پناہ لے لے تو وہ پیچھے ہٹ جاتا ہے۔ اور ظاہر ہو جاتا ہے کہ بعد پھر چھپ جاتا ہے۔

مقادہ رضی اللہ عنہ نے تیشلی پیرے میں اسکو اس طرح بیان کیا ہے، کہ شیطان اپنی گتے جیسی تھوٹھنی آدمی کے قلب پر رکھے رہتا ہے لیکن جب آدمی اللہ تعالیٰ کے ذکر میں مشغول ہو تو وہ پیچھے ہٹ جاتا ہے اور اپنے اوٹے کو چھوڑ دیتا ہے۔ اسی طرح بعض بزرگوں نے اسکو سانپ کے سر سے تشبیہ دی ہے۔ پہلی تشبیہ تحقیر کے لیے ہے اور دوسری

ایکے زہریلے اثرات کی طرف اشارہ ہے۔ مہمانے کا عینہ اسلئے استعمال کیا گیا ہے کہ وہ باہر بار بار کرتا ہے یعنی ذرا ساموئیل اسکو ملا اور اس نے وسوسہ ڈالنا شروع کیا لیکن جوہنی آدمی اللہ تعالیٰ کی طرف متوجہ ہوا اور وہ پیچھے ہٹ گیا۔ وہ کذلک الہی غیورانہ ہدایت۔

مومن کا شیطان

بہر کیف اللہ تعالیٰ کی طرف رجوع کرنا اور اسکی یاد میں مشغول ہونا شیطان کے ہٹانے کے اسلئے کوڑے کا کام دیتا ہے اور گڑبازی کی ضرب سے بڑھ کر اسکو تکلیف دیتا ہے اسلئے بعض بزرگوں نے یہ کنایہ استعمال کیا ہے کہ مومن کا شیطان لاغر اور ماندہ ہوتا ہے۔ کیوں کہ مومن شخص ہمیشہ اپنے شیطان کو ذکر اللہ کے کوڑے لگاتا رہتا ہے۔ اور اللہ تعالیٰ کی عبادت اور اطاعت اور توبہ و استغفار میں مشغول رہ کر اس کو لاغر اور ماندہ بنائیتے ہیں کہ تاہی نہیں کرتا اور اس کا شیطان ہمیشہ تکلیف میں رہتا ہے، برخلاف اسکے فاسق و فاجر آدمی کا شیطان موٹا ماندہ رہتا ہے کیوں کہ وہ اللہ تعالیٰ کی اطاعت کو چھوڑ کر شیطان کی اطاعت میں مصروف رہتا ہے اور اسکو ناراض ہونے کا موقع نہیں دیتا۔ لیکن یہ یاد رکھو کہ جو شخص دس دنیاوی زندگی میں اپنے شیطان کو ذلیل اور معذب نہیں رکھیں گا تو آخرت میں شیطان اسکے عذاب کا باعث ہوگا۔ اور اسکا ٹھکانا دوزخ میں ہوگا۔

فصل پنجم

تفسیر الذی یوسوس فی صدور الناس

شیطان فی وسوسہ

الذی یوسوس فی صدور الناس
وہ شیطان جو لوگوں کے سینوں میں وسوسہ ڈالتا رہتا ہے۔

الناس

پہلی آیت میں دوسوہ ڈالنے والے کا ذکر تھا اور اس آیت میں دوسوہ کی جگہ بتائی گئی ہے۔

شیطان کا نفوذ

اللہ تعالیٰ نے شیطان کو یہ قدرت بخشی ہے کہ وہ انسان کے سینے میں داخل ہو اور اسکے دل میں فاسد خیالات پیدا کرے (جس کا دوسرا نام دوسوہ ہے) وہ اسکے رگ وریشہ میں سرایت کیے رہتا ہے اور موت کے وقت تک اس سے جدا نہیں ہوتا۔

دلائل نفوذ شیطان

صحیح بخاری اور صحیح مسلم میں آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی زوجہ مطہرہ حضرت صفیہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ ایک مرتبہ آپ مسجد میں اعتکاف کیے ہوئے تھے۔ رات کے وقت میں آپ کی نیاز حاصل کرنیکے لیے خدمت میں حاضر ہوئی تھوڑی دیر تک بات چیت کرنیکے بعد میں واپس آنے لگی تو آپ مجھے رخصت کرنیکے لیے تھوڑی دیر میرے ساتھ چلے (حضرت صفیہؓ کا گھر اسامہ بن زید کی حبلی میں تھا) اس اثنا میں انصار کے دو آدمی سامنے سے گزرے اور انہوں نے آپ کو پہچانا تو تیزی سے آگے نکل گئے۔ آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اُن کو آواز دیکر فرمایا: ”دراٹھیر جاؤ۔ یہ میری اپنی بیوی صفیہؓ ہے۔ انہوں نے آپ کی اس غیر ضروری صفائی پیش کرنے پر تعجب کیا اور کہا سبحان اللہ! یا رسول اللہ! (یعنی آپ کے متعلق بھی کسی قسم کا شبہ ہو سکتا ہے؟) آپ نے فرمایا: ”بیشک شیطان انسان کے رگ وریشہ میں خون کی طرح سرایت کر جاتا ہے اور مجھے خوف تھا کہ کہیں تمہارے دل میں کوئی شک پیدا نہ کرے۔“

بروایت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ایک صحیح حدیث ہے کہ جب نماز کے لیے اذان ہونے لگتی ہے تو شیطان گوز لگاتا ہوا پیچھے ہٹتا چلا جاتا ہے جب اذان ختم ہو جاتی ہے تو وہ پھر نمازیوں کے درغلانے کے لیے متوجہ ہوتا ہے۔

جب اقامت شروع ہوتی ہے تو پھر پسپا ہونے لگتا ہے۔ اقامت سے جب فرغت ہوتی ہے تو پھر آمو جو ہوتا ہے امد آدمی کے دل میں دوسوے ڈالنے میں مصروف ہو جاتا ہے اور بھولی بھری باتیں اُسکو یاد دلاتا ہے یہاں تک کہ نمازی نہیں جانتا کہ میں نے تین رکعتیں پڑھی ہیں یا چار۔ ایسی حالت میں سجدہ سو کرنا چاہیے۔

دوسوہ کی قسمیں

اسی دوسوہ کی ایک قسم وہ ہے جس کا ذکر اُس حدیث میں ہے جو ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی ہے نہ تم میں سے کسی کے پاس شیطان آجاتا ہے اور یہ دوسوہ ڈالنا شروع کر دیتا ہے کہ فلاں چیز کو کس نے پیدا کیا اور فلاں چیز کو کس نے پیدا کیا۔ یہاں تک کہ وہ کہہ دیتا ہے کہ فلاں کو کس نے پیدا کیا۔ جو کوئی تم پر سے اپنے دل میں یہ دوسوہ پائے اُسکو چاہیے کہ اللہ تعالیٰ کے ساتھ پناہ مانگے اور اپنے خیال کو زیادہ دوڑانے سے باز آجائے۔

نیز صحیح بخاری میں موجود ہے کہ اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہؓ نے آپ کی خدمت میں عرض کیا۔ یا رسول اللہ! ہم اپنے دل میں بعض اوقات ایسا خیال پاتے ہیں کہ اگر ہم آسمان سے گر کر ہلاک ہو جائیں تو اس بات کو ہم اس بات پر ترجیح دینگے کہ اس خیال کو زبان پر لائیں۔ آپؐ فرمایا خدا کا شکر ہے کہ اُس نے شیطان کی سازشوں اور بداندیشیوں کو دوسوہ تک محدود رکھا (یعنی اس پر مواخذہ نہیں)۔

یہ بھی دوسوہ کی ایک قسم ہے کہ انسان کوئی نیکی کا کام کرنا چاہتا ہے اور شیطان اُسکو دوسرے خیالات میں یہاں تک لگائے رکھتا ہے کہ وہ اُس نیکی کا کرنا بھول جاتا ہے۔ اسی بنا پر نسیان اور فراموشی کی نسبت شیطان کی طرف کی جاتی ہے کیونکہ وہی اُس کا باعث ہوتا ہے۔

حضرت موسیٰ اور حضرت خضر علیہما السلام کے قصے میں حضرت موسیٰ علیہ السلام کے

شاگرد حضرت یونس بن فون کا قول منقول ہے:-

قَالَتْ نَسِيتُ الْكُفْرَ وَمَا أَكْشَفِيهِ | میں مجھ کو کفر کی نیت و فراموشی بھول گیا۔ اور شیطان
إِلَّا الشَّيْطَانُ أَنْ أَدْكُوهُ = (۱۵-۶۲) | ہی نے اُس کا فراموش کرنا بھلا دیا

شیطان کا سب سے بڑا شر

آیت زیر تفسیر میں شر کی اضافت شیطان کی طرف کی گئی ہے۔ اور اگرچہ اس کا ایک عظیم قسم شر اس کا وسوسہ ڈالنا ہے تاہم یہ نہیں کہا کہ من شر وسوسۃ بلکہ کہا من شر الوسوسات الخناس۔ اس میں نکتہ یہ ہے کہ استعاذہ اس کے تمام شر و پرستل ہو البتہ اس میں شک نہیں کہ اس کا عظیم ترین شر جس کے زبردست اثر سے بڑے سے بڑا آدمی محفوظ نہیں رہ سکتا یہی وسوسہ ہو جو انسانی ارادہ کے گناہ اور معصیت پر مائل کرنے کی جبر اور ہر ایک قسم کے اعمال فاسدہ کے ظہور میں آنے کا ابتدائی بیج ہے۔

شیطان کا طرز عمل

انسان کا آئینہ دل ہر ایک قسم کے شر اور معصیت کے خیال سے سادہ ہوتا ہے شیطان اپنے وسوسہ کے ذریعہ سے اُس کے معصوم دل پر گناہ کی ایک تصویر قائم کر دیتا ہو جسکو آراستہ کرنے اور مزین بنانے پر وہ اپنی ہنرمندی صرف کرتا ہے۔ اور بالآخر اُسکو انسان کے سامنے ایک دلکش شکل سے پیش کرنے میں کامیاب ہوتا ہے جس کا نتیجہ ہوتا ہے کہ آدمی کے دل میں اُس گناہ کے کرنے کا خیال راسخ ہو کر ارادہ کی صورت اختیار کر لیتا ہے اور شیطان اُس کے مضر اثرات اور اُس کے انجام پر آدمی کو اُسکی عقوبت کی اُسکی چشم بصیرت سے اوجھل کر دیتا ہے۔ چنانچہ اُسکو مفرغ گناہ کی صورت اور اُسکی لذت نظر آتی ہے اور بس۔ اس حالت میں شیطان اُس کے دل میں حرص اور شہوت کے لشکر کو حرکت دیتا ہے اور اُسکو گناہ کے ارتکاب پر آمادہ کرنے میں کوئی کسر باقی

نہ رہتا حالانکہ یہ مطالع میں فوٹو گرافی کے لوازم کو بخیر رکھ کر یہ کہنا چاہیے کہ اس کے دل کے پلیٹا پر یہ

نہیں چھڑتا۔ اسکے بعد جو کچھ وقوع میں آتا ہے وہ تم نے خود اپنے آپ میں اور دوسروں میں مشاہدہ کیا ہوگا۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:

أَلَمْ تَرَ أَنَا أَرْسَلْنَا الشَّيَاطِينَ عَلَى الْكَافِرِينَ
تَوَدُّهُمْ أَذًا ۖ

(۱۹: ۸۳)

کیا تم نے اس بات کو مشاہدہ نہیں کیا کہ ہم شیطانوں کو کافروں کے مقابلہ میں (انکو گمراہ کرنے کیلئے) بھیج دیتے ہیں۔ وہ خود ان کا اثر قبول کر نیکی کے لئے آمادہ ہوتے ہیں، چھوڑ دیتے ہیں۔ اور وہ شیطان انکو اچھی خوش چاہتے ہیں۔

الغرض وہ اس طرح انسان سے گمراہ کر کے چھوڑتا ہے۔ ہر ایک گناہ اور مصیبت کی جڑ راسی کا وسوسہ ہے اور اسی نکتہ کے لئے آیت کریمہ میں اسکے شر سے استعاذہ کی تعلیم دیتے ہوئے اُنکو دَسُوا اِسْ : وسوسہ ڈالنے والا کے لفظ سے موصوف کیا گیا ہے کیوں کہ یہی اسکی ایک ممتاز صفت ہے۔

فصل ششم

شیطان کے دوسرے شر

اقسام

اسکے علاوہ اور بھی اُس سے کئی قسم کے شر صادر ہوتے ہیں جن سے پناہ مانگنا لازم تھا۔ اور ایسے شر کو اسکی ذات کی طرف مضاف کیا گیا ہے تاکہ استعاذہ اسکے تمام شر و پریشانیوں، وسوسہ کو چھوڑ کر اسکے دوسرے شر سے بھی ہیں:

(۱) وہ چور ہے اور لوگوں کے مال چوراتا ہے۔ جس کھانے یا پینے کی چیز پر اللہ تعالیٰ کا

عَلَّ اس تیسرے نکتہ کے شیطان کی مثال ایک کتے کی ہے جس کو دشمن پر چھوڑ دیا جائے۔ (مترجم)

عَلَّ اُن کے قوائے شہوانی کو تیز اور ایسا کتاب گناہ کے بائیں میں ان کی سستی کو دور کرتے ہیں۔ (مترجم)

نام نہ ذکر کیا جائے اُس سے اپنا حصہ چُر لینے میں وہ کامیاب ہوتا ہے، اسی طرح جس گھر میں اللہ تعالیٰ کی یاد سے لوگ غافل ہوں وہ اُس گھر میں شب باش ہوتا ہے۔

(۲) ایک شر اُس کا یہ ہے کہ جبکہ دل میں دوسوہ ڈالکر اُس سے گناہ کرتا ہے پھر خود ہی اس کا پردہ فاش کر کے لوگوں میں اسکو فضیلت کرتا اور انگشت نمائتا ہے۔ بسا اوقات ایک شخص پوشیدہ طور پر کسی گناہ کا ارتکاب کرتا ہے جس سے کوئی بھی آگاہ نہیں ہوتا لیکن وہ دیکھتا ہے کہ دوسرے دن اسکی خبر چاروں طرف پھیل گئی ہے، اور لوگوں کا موضوعِ سخن اسی کا گناہ ہے، یہ تمام شیطان کی کارستانی ہوتی ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ تو سارے اپنے بندہ کے گناہوں اور اسکے عیوب پر پردہ ڈالتا ہے لیکن شیطان جو اُس کا دشمن ہے اسکو فضیلت کرنا چاہتا ہے، بہت سے لوگ بس نکتہ سے پیچھے ہیں تہجد سے باز رکھنا

(۳) شیطان کا ایک شر یہ ہے کہ جب انسان سو جاتا ہے تو وہ اسکی گڈی پر تین گرہیں لگا دیتا ہے جو اسکے لیے تہجد کے واسطے اٹھنے سے مانع ہوتی ہیں۔ صحیح بخاری میں بروایت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ آل حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی ہے کہ جب تم میں سے کوئی سو جاتا ہے تو شیطان اسکی گڈی پر تین گرہیں لگا دیتا ہے، ہر اک گرہ میں یہ منتر پھونک دیتا ہے کہ ابھی کیا اٹھتے ہو بہت عذرات باقی ہے، سو جاؤ۔ لیکن اگر آدمی اسکے کہنے پر التفات نہ کرے اٹھ بیٹھے اور خدا کو یاد کرے تو ایک گرہ کھل جاتی ہے۔ پھر اگر اس نے وضو بھی کر لیا تو دوسری کھل جاتی ہے اور اگر نماز بھی پڑھ لی تو اسکی تمام گرہیں کھل جاتی ہیں اور صبح کو اُسکے اعضاء چست اور اسکی طبیعت خوش ہوتی ہے، بصورت دیگر اسکی طبیعت پریشان اور اُسکے اعضاء سست ہوتے ہیں۔ ایک صحیح حدیث کا مفہوم یہ بھی ہے کہ جو شخص ساری رات سو جاتا ہے اُسکے کان میں شیطان نے پیشاب کیا ہوتا ہے۔

نیکی کے کام سے روکنا

(۴) شیطان کا ایک شر یہ بھی ہے کہ انسان کوئی نیکی کا کام کرنا چاہے تو وہ اس کا راستہ روکتا اور اس کو نیکی سے باز رکھنے کی کوشش کرتا ہے، دنیا میں جتنی بھی نیکیاں ہیں ہر ایک نیکی کے راستہ پر شیطان بیٹھا راستہ روک رہا ہے، اور اُسکی تمام تر کوشش یہ ہوتی ہے کہ اس راستہ پر کوئی نہ چلے اور اگر کوئی اسکی مخالفت کر کے چل پڑے تو وہ قاطع الطريق (رہزن) کی طرح اُسکو تشویش میں ڈالکر اور ہر قسم کے موانع اُسکے سامنے لا کر اُسکو آخر تک پہنچنے نہیں دیتا لیکن اگر کوئی خوش قسمت اور باہمت انسان نیکی کرنے میں کامیاب ہو جائے تو اُسکو ایسی باتوں پر آمادہ کرنے میں کوشاں رہتا جس سے اُس کا وہ عمل صلح برباد ہو جائے۔

کلام مجید میں شیطان کا قول منقول ہے:

<p>یقیناً میں انکو گمراہ کرنے کیلئے تیرے صراطِ مستقیم پر ٹھٹھا جاؤں گا اور پھر میں انکا راستہ روکنے کیلئے اُنکے آگے کی طرف سے اور اُنکے پیچھے کی طرف سے اور اُنکے دائیں اور بائیں جانب سے اکر اپنے مقصد میں کامیاب ہوں گی کوشش کروں گا اور اسکا نتیجہ یہ ہوگا کہ تو انیس اکثر ان کو ناکام کر دیا کروں گا</p>	<p>لَا قَعْدَنَ لَهُمْ صِرَاطَكَ الْمُسْتَقِيمَ ثُمَّ لَا يَتَّبِعُهُمُ بَينَ اَيْدِيْهِمْ وَمِنْ خَلْفِهِمْ وَعَنْ اَيْمَانِهِمْ وَعَنْ شَمَائِلِهِمْ وَلَا يَجِدُ اَكْثَرَهُمْ شَاكِرِيْنَ</p>
--	--

(۱۷: ۱۶)

اُسی نے ہمارے باپ حضرت آدم علیہ السلام کو جنت سے نکالا اور اُسی نے ہر ایک نبی علیہ السلام کے زمانہ میں یہ کوشش کی کہ اُسکی دعوت الی اللہ کامیاب نہ ہو۔

شیطان اپنی پرستش چاہتا ہے

(۵) وہ چاہتا ہے کہ خدا کی توحید اور عبادت دُنیا سے مٹ جائے اور جا بجا

عَلَمَ مَثَلًا اِثْنَا عَشَرَ مَلِكًا میں ریا اور نود اور اس کے ہر چکنے کے بن عجیب اور خود پسندی عمل کے ثواب کو ضائع کر دیتی ہے۔ یا جیسے صدقہ کے لئے سنت نبویؐ نہ ایدا اُسکے (بر کو برباد کرنے کا موجب ہو۔ وغیرہ وغیرہ) (مترجم)

چار دانگ عالم میں اسکی (شیطان کی) دعوت کا بول بالا ہو اور لوگ اپنے محبوب و برحق کو چھوڑ کر اسکی پستش میں مشغول ہو جائیں۔

حضرت ابراہیم کو آگ میں ڈلوانا

(۲) ایسی کی کارستانی تھی کہ اہل بابل کو اسپر آمادہ کیا کہ رئیس الموحّدین ابولانیا حضرت ابراہیم خلیل الرحمن علیہ الصلوٰۃ والسلام کو آگ میں پھینکیں

حضرت عیسیٰ کو صلیب پر چڑھانا

(۳) اسی نے یہودیوں کو ورغلا دیا کہ وہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو صلیب پر چڑھانے کے لئے جدوجہد کریں۔ یہ اودیات ہی کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے فضل و کرم سے انکی حمایت کی اور کافروں کے شر سے انھیں محفوظ رکھا۔ پہلے کے حق میں فرمایا:

يُنَادُكُمْ نِي بُرْدًا وَسَلَامًا عَلٰی اٰبْرٰهِيْمَ | اسے آگ! ابراہیم کے حق میں ٹھنڈی اور سلامتی کا موجب ہو جا۔ (۲۱: ۶۸)

اور دوسرے کے حق میں ارشاد ہے کہ:

وَمَا قَتَلُوْهُ وَمَا صَلَبُوْهُ وَلٰكِنْ شُبِّهَ لَهُمْ۔ (۴: ۱۵۷)

انہوں نے نہ اسکو قتل کیا اور نہ اسکو صلیب دے دیا بلکہ ایک شبہ میں ڈال دیئے گئے

حضرت یحییٰ کی شہادت

(۸) شیطان ہی کے کړوت تھے کہ حضرت یحییٰ اور زکریا علیہما السلام کو کافروں کے ہاتھ سے شہید کرایا۔ فرعون کو خدائی کا دعوے کرنے، ملک میں سخت فساد پھیلانے اور غریبوں پر مظالم ڈھانے پر آمادہ کیا۔ اور ہمارے نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام کے برخلاف کافروں کو اگسیا کہ ان کے قتل کی سازش کریں اور ان کی رسالت کو ناکامیاب بنانے کے لئے ان کے ساتھ لڑائیاں لڑیں۔

رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو نماز میں درغلانا

(۹) ایک مرتبہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نماز پڑھ رہے تھے کہ وہ آگ کا ایک شعلہ الیکر سامنے سے نمودار ہوا اور قریب تھا کہ آپ کو اس سے گزند پہنچے لیکن آپ نے اللہ تعالیٰ کے ساتھ پناہ لی اور اُس پر خدا کی لعنت بھیجی جس پر وہ بھاگ گیا۔
رسول کریم پر جادو کرنا

(۱۰) اسی طرح یہودیوں کو ورغلا یا اور انہوں نے آپ پر جادو کیا۔ جس کا ذکر پہلے مفصل ہو چکا ہے۔

الغرض جب اُسکی یہ حالت تھی کہ وہ نبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام تک سے نہیں چوکتا اور سید الانبیاء صلی اللہ علیہ وسلم کو نماز کی حالت میں چھیڑا تو اس سے تم سمجھ سکتے ہو کہ اس کے شر سے مخلصی پانا کس قدر دشوار ہے اور اگر اللہ تعالیٰ کی عنایت اور اُسکا فضل شامل نہ ہو تو معاملہ نہایت سخت ہے:

<p>اگر اللہ تعالیٰ کا فضل اور اُسکی عنایت ہمارے حال نہ ہوتی تو کوئی بھی تم میں سے ہرگز اس شر سے مخلصی پا کر پاکیزہ نہ بنتا لیکن اللہ تعالیٰ جبکہ چاہتا ہے اپنے قانونِ حکمت کے مطابق پاکیزہ بنانا اور اس کے شر سے محفوظ رکھنا ہی اور اللہ تعالیٰ سننے والا جاننے والا ہے</p>	<p>وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ مَا ذَكَّ مِنْكُمْ مِّنْ أَحَدٍ أَبَدًا وَلَكِنَّ اللَّهَ يُزَكِّي مَن يَشَاءُ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ</p>
---	--

(۲۴: ۲۱)

فصل ہفتم

شیطانی شر کے اقسام

چھ قسمیں

اگرچہ ہر ایک قسم کا شر جو دنیا میں موجود ہے اُسکی ابتداء شیطان سے ہے

اور اس لیے شرکی قسموں کا شمار کرنا قدرے دشوار ہے لیکن اسکی بڑی بڑی چھ قسمیں ہیں اور وہ ہمیشہ انسان کو انہیں میں سے کسی ایک میں مبتلا کرنے کی کوشش کرتا ہے۔ ان کی تفصیل ہم ذیل میں درج کرتے ہیں:

شرک و کفر

(۱) سب سے بڑا شر شرک و کفر ہے جس کا نتیجہ اللہ اور رسول کی دشمنی ہوتی ہے اور جس کی عقوبت آخرت میں ابدی جہنم ہے۔ شیطان سب سے پہلے انسان کو اسی میں مبتلا کرنا چاہتا ہے۔ اور اگر وہ اس میں کامیاب ہو جائے تو گویا اسکے دل کی مراد پوری ہو جاتی ہے، کیوں کہ ایسا شخص (العیاذ باللہ) ابلیس کا داعی اور کائنات کا نائب بن جاتا ہے۔

بدعت

(۲) لیکن اگر پہلی قسم میں وہ کامیاب نہ ہو تو پھر وہ آدمی کو بدعت کی طرف بلاتا ہے اور اسکو وہ فسق و فجور پر ترسیع دیتا ہے کیونکہ اول الذکر کا تعلق اعتقاد سے ہے اور مؤخر الذکر عمل کی خرابی ہے۔ علاوہ انہیں کھلے گناہ پر اکثر انسان کا اپنا ضمیر اسکو ملامت کرتا ہے اور اسلئے وہ عموماً توبہ پر مائل ہو جاتا ہے، لیکن چون کہ بدعت کو آدمی اپنے زعم میں بڑا سمجھتا ہی نہیں بلکہ یہ خیال کرتا ہے کہ میں ایک اچھا کام کر رہا ہوں۔ اسلئے وہ اس سے تائب نہیں ہوتا اور نہ ہی اسکے تائب ہونے کی امید کی جاسکتی ہے۔

بدعت کی بنیاد من حیث ید المرئی اور لا ید المرئی مخالفت رسول پر ہے اور اس لیے اس کا درجہ شرک اور کفر کے قریب قریب ہی، لہذا بدعت کی طرف بلانا شیطان

کا کینہ بدعت کے یہ معنی ہیں کہ آدمی سنت نبوی صلی اللہ علیہ وسلم کے خلاف کوئی عمل کرے اور اسکا اعتقاد یہ ہو کہ میرا یہ فعل سنت کے مطابق اور اسلئے مستحسن ہو کیونکہ اپنے فعل کے استحسان کی اُس نے کوئی نہ کوئی وجہ ٹھہرائی ہوتی ہو اور شیطان کا کام ہی یہ ہو کہ وہ اسکو اس مخالفت میں ڈال دے۔ (مترجم)

لعین کام غوب مشغلہ ہے اور اس کو شش میں وہ کامیاب ہو تو وہ سمجھتا ہے کہ میں نے اپنے نائبوں کی تعداد میں ایک اور کا اضافہ کر دیا، بلحاظ شرکے بتدریج بھی کا فر اور شرک سے کچھ کم نہیں بلکہ بعض اوقات اس کا شران سے بڑھ کر خرابی پیدا کرتا ہے جس کی وجہ یہ ہے کہ وہ اسلام کا دوست نہ دشمن ہے اور اس کا بدعت کی طرف بلانا شہد میں زہر ملا کر دینے کی مثال رکھتا ہے۔

کجائے

(۳) لیکن اگر کسی کو اللہ تعالیٰ نے سنت پر ثابت قدم رہنے کی توفیق بخشی ہو اور شیطان کی تمنع کاریاں اسکی تیز بین اور نقد و نظر سے چھو حقیقت اور حال سنت چھپانے میں کامیاب نہ ہوتی ہو تو پھر اس کا تیسرا دواویہ ہوتا ہے کہ وہ اسکو کبار کے ارتکاب پر آمادہ اور اس میں مبتلا کر دے۔ اور اگر وہ شخص عالم ہے اور لوگ اسکو قابلِ اقتدار سمجھتے ہیں تو شیطان لعین کی تمار کو شش یہ ہوتی ہے کہ وہ اسکو پھسلا دے تاکہ لوگ اس سے نفرت نفرت کرنے لگیں اور اس کے فیض صحبت سے جو تھوڑا بہت فائدہ منسوب ہوتا تھا اس کا دروازہ بند ہو جائے جب ہ ہستی سے گناہ کر بیٹھتا ہے تو پھر اسکی (شیطان کی) کوشش یہ ہوتی ہے کہ اسکو لوگوں میں شہرت دے۔ اور طبقہ سخوام میں ایسے اشخاص کی کمی نہیں ہوتی جو ابلیس کے نائب بن کر اس عالم کی اس لغزش کو مشہور کرتے پھرتے ہیں اور بزعم خود اسکو ایک ثواب کا کام سمجھتے ہیں، ایسے اشخاص کو میں نے ابلیس کا نائب ایسے کہا کہ اللہ تعالیٰ اپنے کلام پاک میں فرماتا ہے:

إِنَّ الَّذِينَ يُحِبُّونَ أَنْ تَشِيعَ الْفَاحِشَةُ
فِي الدِّينِ أَمْنُوا لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ
الدُّنْيَا وَالْآخِرَةُ ۖ (۲۴ : ۱۹)

جو لوگ اس بات کو پسند کرتے ہیں کہ مومنوں کی
بری بات مشہور ہو جائے اُن کے لئے دنیا اور
آخرت میں دردناک عذاب ہے۔

اب تم خود سمجھ سکتے ہو کہ جب اُن لوگوں کے لئے یہ عید ہے جو اس بات کو پسند کرتے ہیں

کہ مومنوں کی کوئی بُری بات مشہور ہو جائے تو وہ اشخاص کیوں نہ ابلیس کے نائب
مقرر کیے جائیں جو مومنوں کی بُری بات مشہور کرنے میں پیش از پیش رہتے ہیں اور
اسکے علمبردار ہوتے ہیں، اور یہ تم یاد رکھو کہ اس عالم مقتدے کا گناہ خواہ کتنا بڑا ہو
ان لوگوں کے گناہ کے مقابلہ میں کم ہو گا کیوں کہ اُس کا اپنے نفس پر ظلم ہے جس سے
اگر وہ تائب ہو جائے اور خدا تعالیٰ کی طرف رجوع کر کے اُس کی بابت مغفرت
طلب کرے تو اللہ تعالیٰ اُسکی توبہ قبول فرما کر اپنے سچے وعدے کے مطابق اُس کی
برائیوں کو نیکیوں کے ساتھ تبدیل کر دے گا۔ لیکن ان لوگوں کے گناہ کی کچھ اور عمت
ہے کیوں کہ یہ ایک ایمان دار بندے پر ظلم ہے اور ایک مسلم بلکہ عالم دین کی عیب جوئی
اور اُسکی فضیلت کرتا ہے، اور گو بظاہر اس عیب جوئی اور اراۃ فضیلت کو تلویلو
کے زور سے خیر خواہی مسلمانان یا کسی دوسری نیکی کی صورت میں ظاہر کیا جائے
لیکن اللہ تعالیٰ سینوں کے راز اور نفس کی پوشیدہ خیانتوں سے واقف اور اَللّٰہُ
اَللّٰہُ لَا یَخْفٰی عَلَیْہِ شَیْءٌ فِی الْاَرْضِ وَ فِی السَّمَاءِ وَ هُوَ عَلَیْہِمْ بَکَرَاتٍ مُّضَاعَفَةٌ

صغائر

دہم، لیکن اگر شیطان کو اس کوشش میں بھی مایوسی حاصل ہو اور وہ کبیرہ کے ارتکاب
پر کسی کو مائل نہ کر سکے تو وہ صغائر کے کر لینے پر اکتفا کرتا ہے کیوں کہ صغائر بھی جمع ہو کر
کبیرہ کی طرح انسان کی ہلاکت کا باعث ہو سکتے ہیں۔

اں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں: ”حقیر گناہ میں سے اپنے آپ کو بچاؤ
کیوں کہ اسکی مثال یہ ہے کہ کوئی قوم بیابان میں اتر پڑے اور ہر ایک اُن میں سے
جاگر جنگل سے ایک لکڑی کا ٹکڑا اٹھالائے۔ یہ ٹکڑے جمع ہو کر ایک بڑی لگ مشتعل کی

جگہ اور ایک عالم سے اس بات کی توقع رکھنا غیر غلب نہیں۔ مترجم

اے ملحدان! اس صورت میں توبہ کا عہد در بھی ان سے بعید ہے کیونکہ وہ اس فعل کا ایک نیکی خیال کر رہے ہیں
(مترجم)

جاسکتی ہے جسپر روٹی پکا سکتے اور کباب بھون سکتے ہیں ذیہ حدیث بالمعنی روایت کی گئی ہے اور حدیث کے ٹھیک الفاظ راوی کو یاد نہیں رہے۔

صغائر کے ارتکاب میں ایک بڑی خرابی یہ ہے کہ مرکب ان کو بہت ہلکا اور ناقابل اعتناء سمجھ کر ان کا ارتکاب کرتا ہے۔ لیکن کسی کبیرہ گناہ کا کرنے والا جو اپنی عاقبت کی بات ہر اس میں سے بہت بہتر ہے جو صغائر کو حقیر سمجھ کر ان کا ارتکاب کرتا ہو۔

مباحات

(۵) پانچواں شر شیطان کا یہ ہے کہ اگر کوئی شخص صغائر کا بھی ارتکاب نہیں کرتا ہے تو وہ اسکو ایسے مباحات میں مشغول کر دیتا ہے جس میں مشغول رہ کر انسان ثواب کے کاموں سے محروم رہتا ہے اور جن کا ثواب باوجود قدرت کے کھو بیٹھنا نقصان عظیم ہے، شیطان کو اس سے بھی خوشی ہوتی ہے کہ وہ کسی کو ثواب اور درجات کے حاصل کرنے سے محروم کر دے۔ لیکن اگر کوئی صاحب بصیرت شخص اپنے وقت عزیز کا اس قدر خیال رکھتا ہے کہ اسکو مباحات میں بھی ضائع نہیں کرتا اور سمجھتا ہے کہ اس کا ایک ایک لمحہ اگر کسی نیک کام میں صرف کیا جائے تو اس سے ملک ابد کے درجات عالیہ خریدے جاسکتے ہیں تو ایسے شخص کے ساتھ شیطان ایک اودھاد کھیلتا ہے اور وہ یہ کہتے

افضل عمل سے باز رکھنا

(۶) اسکو کسی افضل عمل سے باز رکھ کر عمل مفضول میں مشغول کر دیتا ہے تاکہ ان کو کم از کم ثواب کی زیادتی سے محروم کر دے، یہ ایک ایسا دام فریب ہے جس کا پول اکثر وہ نہیں کھلتا اور بڑے بڑے عابد اس میں گر پڑتے ہیں کیوں کہ جب ایک شخص اپنے دل میں کسی نیکی اور کارِ ثواب کے کرنے کی رغبت پاتا ہے تو اسے گمان تک نہیں ہوتا کہ اس کا محرک اور ترغیب دہندہ شیطان ہے لیکن حقیقت اس کے برعکس ہوتی ہے اور شیطان اس کو

مباحات وہ میں جو کے کرنے نہ کرنے میں ثواب عذاب نہیں۔ ترجمہ ۲۔ ایسے عمل میں جو پہلے کے مقابلہ

میں کمتر ثواب کا موجب ہے۔ مترجم

کسی نیکی کرنے کی اسلئے ترغیب دیتا ہے کہ اُسکو اس سے بہتر نیکی سے مانع ہو جس کے کرنے سے اُسکو بہت زیادہ ثواب حاصل ہو سکتا تھا۔

عموماً سادہ لوح مومن کی سمجھ سے یہ بات بالا تر ہوتی ہے کہ شیطان بھی انسان کی نیکی پر مائل کر سکتا ہے، وہ اس قسم کی تحریک اور خواہش کو مین جانب اللہ تعالیٰ خیال کرتا ہے اور یہ نہیں سمجھتا کہ شیطان بعین بعض اوقات ایک چھوڑے شرنیکیوں کے کرنے کی ترغیب دیتا ہے جس سے اُس کا مقصد یہ ہوتا ہے کہ یا تو وہ شخص کسی شر میں مبتلا ہو (اور وہ شرنیکیاں صرف کسی شر میں مبتلا کرنے کا ذریعہ ہوتی ہیں) یا کسی ایسی بڑی نیکی سے اُسکو محروم کر دے جو تنہا اُن شرنیکیوں سے زیادہ ثواب اور درجات کا موجب ہے۔ شیطان کی ان دقیق مکاریوں کو دہی شخص پہچان سکتا ہے جس کے دل میں اللہ تعالیٰ نے اپنی خاص ہدایت کا نور رکھ دیا ہو جو اُس شخص کو جاہل ہو سکتا ہے جو خاص سنت نبوی علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام کا پابند ہو اور بدعت سے سخت احتساب کرتا ہو، اور اس بات کی ٹوہ میں لگا رہے کہ کونسا عمل اللہ تعالیٰ کے نزدیک اور اُس کے رسول کی نظر میں زیادہ محبوب ہے، لیکن اکثر لوگ اس مرتبہ سے مجھوب ہیں: وَذَٰلِكَ فَضَلُ اللّٰهِ يُؤْتِيْهِ مَنۡ يَّشَآءُ وَاللّٰهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيْمِ (۵۷: ۲۱)

الغرض جب شیطان ان تمام شرور میں سے کسی میں بھی آدمی کو مبتلا نہ کر سکے تو پھر وہ اپنی جماعت کے لوگوں انس و جن کو اسکی ایذا اور تکلیف دہی پر آمادہ کرتا ہے یہ لوگ اُسکو کافر اور گمراہ اور اسی قسم کے دیگر القاب یاد کرتے اور دوسروں کو اُس سے مستغفر کرتے ہیں جس سے اُس بعین کا مطلب اُسکو تشویش میں ڈالنا ہوتا ہے، تاکہ اُس کے قوائے فکر یہ اُنکے بیجا اتہامات اور ضرر رسانی کے دفع پر متوجہ ہوں۔ جتنا وہ اس پر متوجہ ہوگا اتنا وہ خدا تعالیٰ کی یاد سے غافل ہوگا اور حبیل القدر نیکیوں کے کرنے پر زہ کم توجہ مبذول کر سکے گا۔

علامہ ابن عربی و دوسرے لوگ جو بصورت دیگر اُس کے علم اور اُس کے اسوہ حسنہ سے
عظیم فوائد حاصل کرتے اُس کے فیض صحبت سے محروم رہتے ہیں۔

شیطان کی رسائی

قارئین کرام! یہ ایک عظیم النفع باب ہے اُس کے مضمون کو اچھی طرح اپنے ذہن
میں نقش کرو: یُوَسْوِسُ فِی قُلُوبِ النَّاسِ کے بجائے یُوَسْوِسُ فِی صُدُورِ
النَّاسِ کہنے میں یہ نکتہ ہے کہ شیطان کی رسائی اصل دل تک نہیں ہو سکتی بلکہ وہ ضرر
انسان کے سینے میں جو قلب کے لیے بمنزلہ دہلیز کے ہی داخل ہو کر دوسوہ ڈالنے اور انسان
کے ارادہ میں اپنی مرضی کے مطابق تبدیلی کرنے میں کوشش کرتا ہے۔ یہ معلوم کر کے
مومن کی حوصلہ افزائی ہوتی ہے اور وہ اسے شر کو دفع کرنے پر دلیر ہوتا ہے۔ حضرت
آدم علیہ السلام کے قصے میں ارشاد ہوا ہے:

فَوَسْوَسَ إِلَيْهِ الشَّيْطَانُ (۲۷: ۱۲) | شیطان نے اُسکی طرف دوسوہ ڈالا۔
اِلیٰ کے استعمال کرنے میں بھی یہی نکتہ ہے کہ شیطان نے اپنا دوسوہ کسی قدر دُور سے
اُس کے دل میں ڈالا۔

فصل ہشتم

تفسیر من الجنة والناس

مفسرین کا اختلاف

مِنَ الْجَنَّةِ وَالنَّاسِ کے متعلق مفسروں نے اختلاف کیا ہے، ایک جماعت
مفسرین کا یہ قول ہے کہ ہر بیانہ ہے اور اس کا تعلق لفظ الناس کے ساتھ ہے جو
صُدُور کا مضاف الیہ واقع ہوا ہے، اس قول کے موافق آیت کریمہ کے یہ معنی ہیں کہ

وسوسہ ڈالنے والا شیطان دو قسم کے لوگوں کے سینوں میں وسوسہ ڈالتا ہے جن اور انسان۔ بالفاظ دیگر وہ شیطان جو جنوں کی قوم سے ہو۔ جنیوں کے اور آدمیوں کے سینہ میں بُرے خیالات کا انقار کرتا ہے، لیکن یہ قول کئی جود سے ضعیف ہو:

(۱) ایک توجیہ کہ اس بات کی کوئی دلیل نہیں کہ شیطان جنیوں کے سینہ میں بھی اسی طرح نفوذ کرتا ہے جس طرح وہ بنی آدم کے سینہ میں کرتا ہے۔

(۲) دوسرے یہ کہ لفظ کے لحاظ سے بھی یہ ترکیب درست نہیں کیونکہ اس قول کے بموجب التَّائِبِ کا بیان الْجَنَّةِ وَالتَّائِبِ واقع ہوتا ہے جس کے یہ معنی ہوتے کہ وہ شیطان جو لوگوں کے سینہ میں وسوسہ ڈالتا ہے یعنی جن اور لوگوں کے سینہ میں۔ کیا اس عبارت کو تم فصیح کہہ سکتے ہو؟ ہرگز نہیں۔

(۳) تیسرے یہ کہ اس کے یہ معنی ہوتے کہ لوگوں کی دو قسمیں ہیں: ایک جن اور دوسرے لوگ۔ اس قسم کی تقسیم بالکل درست نہیں، اسکو کہتے ہیں تقسیم الشَّيْءِ إِلَى لَفْظِهِ وَالْإِغْنَاءِ۔ اس کے معنی بعینہ یہ ہوتے کہ انسان کی دو قسمیں ہیں: انسان اور غیر انسان، کیونکہ جن یقیناً انسان نہیں بلکہ اس کا مد مقابل ہے اور اس کا مادہ اشتقاق بھی یہی ظاہر کرتا ہے۔ ج، ن، ہن کا مادہ جس لفظ میں پایا جائے اُس میں پوشیدگی کے معنی ملحوظ ہونگے اور جن کی وجہ تسمیہ بھی یہی ہے کہ وہ آنکھوں سے پوشیدہ رہتے ہیں۔ برخلاف اس کے الناس اور انسان کا مادہ۔ ا، ن، یس ہے جس میں دیکھنے کے معنی پائے جاتے ہیں۔

کلام پاک میں ہے:

النَّاسُ مِنْ جَانِبِ الطُّورِ (۶: ۸۷) کوہ طبر کی جانب سے اسکو آگ نظر آئی۔

فَإِنَّ النَّاسَ مِنْهُمْ رُسُلًا (۶: ۸۷) اگر تم دیکھو کہ ان میں معاملہ نبی کی صفت پیدا ہوگئی،

انسان کو اس لئے انسان کہتے ہیں کہ وہ آنکھوں سے دیکھا اور محسوس کیا جاتا،

حکمے یعنی کسی دوسری آیت یا حدیث صحیح میں اسکی تصریح نہیں پائی جاتی۔ (مترجم)

انسان کو نسیان سے مشتق سمجھنا جیسے کہ بعض کا خیال ہے بالکل غلط ہے اور اسکی ایک سادہ مگر زبردست دلیل یہ ہے کہ چاہے اسکے الف نون کو زائد سمجھا جائے یا اصلی کسی صورت میں بھی اسکا مادہ ان، ہی نہیں ہو سکتا جو نسیان کا مادہ ہے اسلئے اس کو نسیان سے مشتق سمجھنا بجاہت کے خلاف ہو۔

جن وانس کی بحث کا فیصلہ

مفسرین کے اس اختلاف کے بعد معلوم ہوا کہ جن وانس اور مقابل چیزیں ہیں اور ان کے مادہ اشتقاق سے صریحاً ثابت ہوتا ہے کہ ان کے معنی میں تضاد ہو اور اسلئے جن اور انسان دونوں کو الناس اور انسان کی قسم خیال کرنا نہایت نامعقول ہے۔ کیا انسان کی دو قسمیں ٹھیکرانا انسان اور غیر انسان، عقل کے ساتھ کھلی دشمنی نہیں؟ تم کہہ سکتے ہو کہ آیت کریمہ میں الناس کا لفظ استعمال ہوا ہے لیکن صحیح ترین قول یہ ہے کہ اسکی اصل انا س ہے (جو انسان کی جمع ہے) کثرت استعمال و تخفیف کیلئے بغیر ہمزہ کے استعمال ہونے لگا۔ اس صورت میں قطعاً اس کا مادہ ان، س ہے جو بعینہ انسان کا مادہ ہے لیکن اگر اسکی اصل انا س نہ فرض کی جائے (جو بہت بعید ہے) اور اس کو ایک مستقل لفظ مانا جائے تب بھی اسکا اطلاق بنی آدم پر ہوتا ہے اور جن اس کے مفہوم میں ہرگز داخل نہیں جن لوگوں کا خیال ہے کہ الناس کے مفہوم میں انسان اور جن دونوں داخل ہیں اور اسلئے وہ آیت کریمہ میں پہلے الناس کو عام اور دوسرے کو بنی آدم کے لئے مخصوص سمجھتے ہیں، اور اس بنا پر وہ خیال کرتے ہیں کہ الناس کی تقسیم جن اور انسان کی فطر وُست ہو، اُن کی غلط فہمی کی صلیت یہ ہو کہ قرآن کریم کی اس آیت میں کہ:

وَ اِنَّهٗ كَانَ رِجَالٌ مِّنَ الْاَنْسِ يَعُوْذُوْنَ ۚ | بیشک بنی آدم کے چند اشخاص جتنوں کے چند اشخاص
رِجَالٍ مِّنَ الْاَنْسِ - (۶: ۷۲) کے ساتھ پناہ لیتے تھے۔

جتنوں پر رجال کا اطلاق ہوا ہے جو ان کے خیال میں الناس کے مرادف ہے۔ اس

لفظ فہمی کا ازالہ اس طرح ہو سکتا ہے کہ اس آیت میں رجال کا لفظ جنہوں کے لیے بطور مطلق کے استعمال نہیں بلکہ متعینہ طور پر استعمال ہوا ہے یعنی رجال کائنات کے مقابلہ میں رجال مومن الرجال کا لفظ استعمال ہوا ہے۔

سیاق کلام

اس کی مثال یہ ہے کہ پتھر یا لکڑی کی صورت کو ہم کہہ سکتے ہیں کہ ہذا انسان مومن الحجارة یا رجل مومن الخشب۔ لیکن بغیر اضافت اور تعین کے اس پر انسان یا رجل کا لفظ نہیں بول سکتے، نیز سیاق کلام سے صاف واضح ہے کہ الحجارة والناس دو مقابلے کے لفظ ہیں ایسے دونوں پر الناس کا لفظ کس طرح مشتمل ہو سکتا ہو؟ برخلاف اسکے الرجال اور الجن کا لفظ مقابلے کے طور پر استعمال نہیں ہوتے بلکہ ان کی بجائے الجن والانس کہا کرتے ہیں۔ بہر حال یہ قول کہ من الجنة والناس میں من بیانہ کا تعلق الناس کے ساتھ ہے جو صمد اور مضاف الیہ واقع ہوا ہے نہایت ضعیف اور مرجوح قول ہے۔

اسکے مقابلہ میں ایک دوسری جماعت مفسرین کی یہ کہتی ہے کہ من الجنة والناس کا لفظ الای یوسوس کا بیان واقع ہوا ہے جس کا مقصد یہ ہے کہ دوسو ڈالنے کا کام دونوں قسم کے شیطان انجام دیتے ہیں۔ وہ شیطان جو جہنوں کی قوم سے ہو اور وہ شیطان جو نوع انسانی کا ایک فرد ہے، یہ دونوں قسم کے شیطان دل میں بے خیالات پیدا کرنے کا ذریعہ ہیں۔ اگرچہ انسانی شیطان کا القار کان کے ذریعہ سے ہوتا ہو کیونکہ اسکی بات حرف اور صوت سے ہوتی ہے جس کا تعلق قوت سامعہ کے ساتھ ہو اور جتنی شیطان کو اس ذریعہ کی ضرورت نہیں وہ براہِ رہت دل میں القار کرتا ہے کیونکہ اسکو انسان کے باطن میں نفوذ حاصل ہے اور وہ اسکے رگ و پے میں سرایت

کے شریر انسان پر شیطان کا اطلاق کلام مجید کا عام محاورہ ہے۔ (مترجم)

کیے ہوئے ہر جیسے کہ اس سے پہلے اسکے ثبوت میں حدیث صحیح کا وارد کیا گیا ہے
البتہ بعض اوقات جنی شیطان بھی کسی آدمی کی شکل میں سمٹ کر کان کے ذریعہ سے
انسان کے دل میں دوسوسہ ڈالتا ہے، چنانچہ صحیح بخاری کی ایک حدیث میں جو کاہنوں
کے بارے میں وارد ہوئی ہے مفصل ذکر ہے۔

الغرض اس دوسرے قول کا ملخص یہ ہے کہ: الْإِنِّ تَى يُوسُفُ کی دو قسمیں ہیں
جن اور انسان۔ اور یہ دونوں انسان کے دل میں دوسوسہ ڈالتے اور شر کے ظہور میں آنے کا
باعث ہوتے ہیں۔

(اسکی تائید ایک دوسری آیت سے ہوتی ہے:

<p>وَكُنَّا لَكَ جَعَلْنَا لَكَ رَبِّي عَسَدًا شَيْطَانٍ الْإِنِّ تَى يُوسُفُ بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ زُخْرُفَ الْقَوْلِ غُرُورًا (۹: ۱۱۳)</p>	<p>اسی طرح ہم نے ہر ایک پیغمبر کیلئے انسان جن کی نوع سے شیطانوں کو اس کا دشمن بنایا جو ایک بزرگ کی طرف ایسی باتوں کا اعلان کرتے ہیں جن کا مطلب اور حقیقت میں صحرے اور فریب ہوتی ہیں۔</p>
--	--

اور اسلئے یہ دوسرا قول قابل ترجیح ہے اور اس پر کوئی اعتراض وارد نہیں ہوتا۔
علاوہ ازیں پہلے قول کے بموجب اس سورۃ میں صرف شیاطین الجن کے شر سے
پناہ مانگنے کا ذکر ہے لیکن دوسرے قول کی بنا پر دونوں قسم کے شیاطین جن اور انسان
شر سے پناہ طلب کی گئی ہے، لہذا استعاذہ کی جامعیت کیلئے یہی قول زیادہ موزوں
ہے: وَاللّٰهُ تَعَالٰی اَعْلَمُ وَعَلِمُهُ اَحْكَمُ۔

فصل نهم

شیطان کے شر و کا دفعیہ

اسباب بچاؤ

شیطان کے شر سے بچنے کے دس سبب ہیں۔

پہلا سبب: استعاذہ باللہ

(۱) یہ کہ اللہ تعالیٰ کے ساتھ اسکے شر سے پناہ مانگی جائے۔ قال اللہ تعالیٰ:

وَأَقِمَّ يَزْعَنَكَ مِنَ الشَّيْطَانِ نَزْعٌ
فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ
اگر تم کو شیطان کوئی شر پہنچانا چاہے اور تم کو چھیڑ
دے تو تم اللہ تعالیٰ کے ساتھ اسکے شر سے پناہ لو
بیشک ہی ہے سننے والا جاننے والا۔
(۳۶: ۴۱)

اس سے پہلے کسی مقام پر تم کو بتایا جا چکا ہے کہ سننے سے مراد قبول کرنا ہے۔

علم بیان کے واقف جانتے ہیں کہ (اِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ) نہایت ہی مؤکد
جملہ ہے، چوں کہ اس سے پہلے اس بات کی تلقین کی گئی ہے کہ تم اپنے دشمن کے ساتھ
ایسی نیکی کرو جس سے بہتر نہیں ہو سکتی اور چوں کہ اس پر عمل کرنا نفس پر نہایت شاق
گزرتا ہے کیوں کہ شیطان اُس کے سامنے یہ بات لاتا ہے کہ ایسا کرنا ذلت کی دلیل ہے
اور اس سے تمہارے دشمن کو ایذا دہی کی مزید جرأت نہ ہوگی، اسلئے سب سے بہتر تو
یہی ہے کہ اُس سے اپنا پورا بدلہ لے لو میا زیادہ سے زیادہ اسکی تعدی سے درگزر
کرو، لیکن اسکے ساتھ نیکی کر کے دشمن کے سامنے اپنے آپ کو عاجز ثابت کرنا اور
ذلیل بنانا کچھ شک نہیں کہ موت کے برابر بلکہ اس سے بدتر ہے۔

الغرض نفس پر یہ نہایت سخت گزرتی ہے اسلئے تقاضائے مقام کی وجہ سے
اِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ کے جملہ کو نہایت مؤکد شکل میں استعمال کیا گیا، لیکن ایک دوسرے
مقام پر اسی جملہ کو اپنی سادہ شکل میں استعمال کیا گیا ہے، سورہ اعراف میں ہے: وَاقْبَلْ نَزْعَكَ
مِنَ الشَّيْطَانِ نَزْعٌ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ اِنَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ (۷: ۲۰۰) اس کی وجہ یہ ہے کہ اس سے
پہلے اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اس بات کا حکم دیا گیا ہے کہ وہ جاہلوں سے درگزر کریں

اور چونکہ اس پر عمل کرنا پہلے کی طرح شاق نہیں اسلئے اس جملہ کی تاکید ضروری نہیں سمجھی گئی۔
 الغرض شیطان کے شر سے بچنے کا پہلا سبب استعاذہ باللہ ہے جس کی بابت ان
 آیتوں میں ارشاد ہے، نیز صحیح بخاری میں سلیمان بن صہر رضی اللہ عنہ کی ایک حدیث
 ہے کہ میں آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حضور میں تھا کہ اتنے میں دو شخصوں نے
 ایک دوسرے کو گالیاں دیں، اور ایک کا چہرہ سرخ ہو کر گردن کی رگیں پھول گئیں
 آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں ایک کلمہ جانتا ہوں اگر وہ کلمہ کہے
 تو یہ حالت اسکی نازل ہو جائے گی وہ کلمہ یہ ہے: اَعُوْذُ بِاللّٰهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيْمِ۔
دوسرا سبب: استعاذہ بالمعوذتین

(۲) یہ کہ ان دونوں سورتوں (سورۃ فلق اور سورۃ ناس) کے پڑھنے پر مداومت
 کرے۔ شیطان کے شر سے محفوظ رہنے میں ان سورتوں کے ذریعہ سے استعاذہ کیا
 حیرت انگیز طور پر مؤثر ہوتا ہے، اور اسی لئے آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کی
 بابت فرمایا ہے کہ استعاذہ میں کوئی ان کے برابر نہیں۔

آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی عادت تھی کہ ہر رات سوئے وقت ان سورتوں کو
 پڑھتے تھے عقبہ بن عامر رضی اللہ عنہ کو آپ نے حکم دیا تھا کہ ان کو ہر نماز کے پیچھے پڑھا
 کرے۔ آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ بھی منقول ہے کہ اگر صبح و شام کوئی سورۃ
 اخلاص اور ان سورتوں کو پڑھا کرے تو وہ ہر طرح کی آفت اور شر سے بچا رہیگا۔

تیسرا سبب: آیت الکرسی کا ورد

(۳) یہ کہ آیت الکرسی کو اپنا ورد بنائے، صحیح بخاری میں ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے
 روایت ہے کہ آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ کو سرسایہ کی حفاظت پر مامور فرمایا
 ایک رات ایک شخص نے آکر اُس انماج کے ڈھیر سے ٹھکیاں بھرا شروع کیا اور جب میں نے
 اسکو پکڑ کر آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں لے جانا چاہا تو اس نے منہ نہایت

شروع کی اور وعدہ کیا کہ پھر نہیں آؤں گا۔ اس پر میں نے اُسکو چھوڑ دیا، دوسری اور تیسری رات ایسا ہی واقعہ پیش آیا۔ اور تیسری رات اُس نے مجھ سے کہا کہ اگر تم مجھ کو چھوڑ دو تو میں تم کو ایک عمل سکھا دوں گا، چونکہ صحابہ کرام نیکی کرنے اور ثواب حاصل کرنے پر سخت حریص تھے، ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے اس شرط پر اُسکو چھوڑ دیا اور اُس نے ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے یہ کہا کہ جب تم سونے لگو تو آیت الکرسی پڑھ لو، رات پھر اللہ تعالیٰ شیطان کیلئے نگہبان ہوگا اور صبح تک کوئی شیطان تمہارے نزدیک نہیں آئے گا۔ جب اُس نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں اُسکا یہ قول نقل کیا تو آپ نے فرمایا اُس نے سچ کہا اگرچہ وہ جھوٹا ہے۔ اور اگر خدا نے چاہا تو ہم ایک مستقل مضمون میں یہ راز بیان کر شیئہ کہ آیت الکرسی میں کیوں خصوصیت سے یہ تاثیر عظیم رکھی گئی ہے اور اسکے دوسرے اسماء بھی بیان کریں گے۔

چوتھا سبب: سورۃ بقرہ کا ورد

(۴) سورۃ البقرہ کا پڑھنا صحیح بخاری میں ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے، اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں، اپنے گھروں کو قبر میں مت بناؤ، اور بے شک جس گھر میں سورۃ بقرہ پڑھی جائے اُس میں کوئی شیطان داخل نہیں ہو سکتا

پانچواں سبب: سورۃ بقرہ کے خاتمہ کی آیات

(۵) سورۃ بقرہ کے خاتمہ کی آیتیں اَمَّا التَّائِيَاتُ بِمَا أُتُوْا اِنَّ الْاٰیٰتِ لَآتِیٰۃٌ پڑھنا۔ صحیح بخاری میں ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ سے اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ایک حدیث ہے کہ جو شخص کسی رات میں سورۃ بقرہ کے خاتمہ کی دو آیتیں پڑھ لے تو وہ اُسکے لیے کافی ہیں۔ ترمذی میں نعمان بن بشیر رضی اللہ عنہ کی روایت سے ایک حدیث ہے کہ اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ بے شک اللہ تعالیٰ نے اپنی مخلوق پیدا کرنے سے دو ہزار سال پیشتر ایک کتاب لکھی ہے جس میں سورۃ بقرہ کے خاتمہ کی

وہ آیتیں نازل ہوئی ہیں۔ اگر ان کو کسی گھر میں تین رات تک متواتر پڑھا جائے تو شیطان اُس گھر کے قریب نہیں آئے گا۔

چھٹا سبب: سورہ حم المؤمن کی ابتدائی آیات

(۶) سورہ حم المؤمن کی ابتدائی آیتیں اَلْیَمِّنُ الْمَصْدُورُ تک آیت الکرسی کے ساتھ ملا کر پڑھنا، ترمذی میں بروایت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ایک حدیث ہے کہ جو کوئی ان آیتوں کو صبح کے وقت پڑھے گا وہ شام تک شیطان کے شر سے محفوظ رہیگا اور جو کوئی ان کو شام کے وقت پڑھے گا وہ صبح تک محفوظ رہے گا۔ اس حدیث کے راویوں کے حفظ کے متعلق علماء نے بحث کی ہے لیکن اسکی تائید کے لئے آیت الکرسی کی فضیلت میں دوسری روایتیں موجود ہیں۔

ساتواں سبب: مسنون وظیفہ

لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ سو مرتبہ پڑھنا، صحیح بخاری اور صحیح مسلم میں بروایت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی ہے کہ جو شخص ان کلمات کو دن میں سو مرتبہ کہیگا اسکو دس غلاموں کے آزاد کرنے کا ثواب ملیگا۔ اُسکے لئے سونکیاں نیکیاں لکھی جائیں گی اور ستائزائیاں اُسکے نامہ اعمال سے مشادی جائیں گی اور دن بھر وہ شیطان کے شر سے امن میں رہیگا۔ اور کسی شخص کو اُسکے برابر ثواب نہیں ملیگا، ناں یہ روایات ہیں کہ کوئی اس سے بھی اچھتر مرتبہ پڑھے یہ ایک عظیم نفع، اور جلیل القدر ذکر ہے اور جس کی اللہ تعالیٰ مدد فرمائے اُس کے لئے اسکی پابندی کرنا چنداں دشوار نہیں۔

آٹھواں سبب: ذکر الہی

(۸) کثرت سے اللہ تعالیٰ کی یاد میں مشغول رہنا شیطان کا شرفِ دفع کرنے کے لیے مفید ترین حربہ جان ہے، ترمذی میں بروایت حارث اشعری اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ایک حدیث منقول ہے کہ ”اللہ تعالیٰ نے یحییٰ بن زکریا علیہ السلام کو پانچ باتوں کے بجالانے کا حکم دیا اور یہ کہ بنی اسرائیل کو بھی اُنکے بجالانے کا حکم دے، حضرت یحییٰ علیہ السلام نے اس حکم کی تعمیل اور تبلیغ میں کیسے قدم رٹا ہل کیا تو حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو حکم ہوا کہ اس کو یاد دہانی کرے اور کہے کہ یا تو وہ خود اس حکم کی تبلیغ کرے اور وہ پھر بھی سہل انگاہی کرے تو عیسیٰ علیہ السلام اس کی تبلیغ کرے! یحییٰ علیہ السلام نے اس کے جواب میں کہا کہ میں اس کی تبلیغ کروں گا کیونکہ اگر تم نے مجھ سے پیشدستی کی تو مجھے اندیشہ ہے کہ کہیں اللہ تعالیٰ ناراض ہو کر مجھ کو زمین میں نہ دھنسا دے یا کسی اور عذاب میں مبتلا نہ کر دے۔ چنانچہ اُس نے بیت المقدس میں لوگوں کو جمع کیا یہاں تک کہ وہاں تل دھرنے کی جگہ نہ رہی او گیلریاں تک بھر گئیں۔ حضرت یحییٰ علیہ السلام نے انکو اسی طرح مخاطب کیا کہ ”کہو اللہ تعالیٰ نے پانچ باتوں کے بجالانے کا حکم دیا ہے اور یہ کہ میں تم سب کو اُنکے بجالانے کا حکم دوں۔“

حضرت یحییٰؑ کی یاد کا نصیحت

سب سے پہلے یہ کہ تم اللہ تعالیٰ کی عبادت کرو اور اس کی عبادت میں کسی کو بھی شریک نہ بناؤ، مشرک کی مثال یہ ہے کہ ایک شخص نے خالص اپنے مال سے سونا چاندی دے کر ایک غلام خریدا۔ اُس کو رہنے کیلئے مکان دیا اور کام بھی اُس کو بنا دیا اور ساتھ ہی اُس سے یہ کہا کہ یہ کام کیے جاؤ اور اس سے جو کچھ حاصل ہو وہ مجھ کو ادا کرتے رہو۔ چنانچہ وہ غلام کماتا تھا اور اپنی کمائی ایک دوسرے اجنبی شخص کے

حوالہ کرتا جاتا تھا کیا تم میں سے کوئی بھی اپنے غلام کے اس کام پر خوش ہوگا؟

نماز پڑھو

۲۔ تم نماز پڑھو اور نماز پڑھتے وقت اور صراحت دیکھو کیوں کہ جب تک آدمی کسی دوسری طرف مشغول نہ ہو اللہ تعالیٰ اُس کے مُنہ کے سامنے رہتا ہے۔

روزہ رکھو

۳۔ روزہ رکھو، اسکی مثال ایک ایسے شخص کی ہے جس کے پاس مشک کی بھڑ ہوئی تھیلی ہو اور اُسکے ارد گرد ایک جماعت اس کے دوستوں کی موجود ہو جن کے دماغ اُسکی خوشبو سے معطر ہوتے جا رہے ہوں۔ سب لوگ ایسے شخص کی ہم نشینی کو پسند کریں گے؟ اور بے شک وہ دار کے مُنہ کی خوشبو اللہ تعالیٰ کے نزدیک مشک سے بھی زیادہ خوشبودار ہے۔

صدقہ دو

۴۔ صدقہ دو، اس کی مثال ایک ایسے آدمی کی ہے جسکو اُسکے دشمنوں نے قید کر لیا ہو اور وہ اُسکی مشکیں کس کر اُسکو قتل کرنا چاہتے ہوں اور وہ کندے کے میں اپنا مال تم کو فدیہ دینا چاہتا ہوں اس پر وہ فدیہ لے کر اُسکے بند کھول دیں۔

اللہ کی یاد میں مشغول

۵۔ اللہ تعالیٰ کی یاد میں مشغول رہا کرو، اسکی مثال ایک ایسے شخص کی ہے جس کا اُسکے دشمن نہایت تیزی کے ساتھ تعاقب کر رہے ہیں۔ اتنے میں اُس کو ایک نہایت مضبوط قلعہ نظر آجائے اور وہ اُس میں داخل ہو کر پناہ گزین ہو جائے اسی طرح اللہ تعالیٰ کا ذکر ایک ایسی چیز ہے جو تم کو شیطان کے شر سے بچائے گی۔

رسول اکرمؐ کی نصیحت

یہ بیان کر کے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اور میں بھی تم کو پانچ باتیں

کے بجالانے کا حکم دیتا ہوں جن کی بابت مجھے اللہ تعالیٰ نے حکم دیا ہے۔ سننا اور ماننا
جہاد اور ہجرت۔ اور مسلمانوں کی جماعت کو نہ پھوڑنا کیونکہ جو شخص مسلمانوں کی جماعت
سے ایک بالشت بھر بھی جدا ہو جائے وہ اسلام کے دائرہ سے باہر نکل جاتا ہے جب تک
باز نہ آجائے۔ اور جو شخص اہل جاہلیت کی فحشو تعالیٰ کرے وہ جہنم کا ایندھن ہوگا۔ ایک شخص
نے عرض کیا یا رسول اللہ! چاہے وہ نماز پڑھتا اور روزہ رکھتا ہو یا آنحضرت صلی
اللہ علیہ وسلم نے فرمایا چاہے وہ تہاڑ پڑھتا اور روزہ رکھتا ہو عتق نہ ہو گا چاہے کہ اللہ تعالیٰ
کے مقرر کردہ لقب پکارے جاؤ جس نے تم کو مسلمان اور مومن اور اپنے بندہ کے
نام سے موسوم کیا ہے۔ بقول ترمذی یہ حدیث صحیح اور حسن ہے۔ اور بقول صحیح بخاری
کے مصنف کے حارث اشعری کو آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی صحبت کا خضر
حاصل ہے۔

الغرض اس حدیث میں آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے خبر دی ہے کہ اللہ تعالیٰ
کا ذکر ہی ایک ایسی چیز ہے جو شیطان کے شر سے انسان کو بچا سکتا ہے۔ سورہ ہا
میں تعبیر اسی بات کی طرف اشارہ ہے کیوں کہ اس میں شیطان کو غناس کے لفظ
سے موصوف کیا گیا ہے جس کے معنی ہم پہلے بیان کر چکے ہیں کہ جب انسان خدا کو یاد کرتا
ہے اس کے ذکر میں مشغول ہوتا ہے تو وہ پیچھے کی طرف ہٹ جاتا بلکہ جھپ جاتا ہے
لیکن جب وہ اللہ تعالیٰ کی یاد سے غافل ہو جاتا ہے تو وہ پھر دل کے قریب پہنچ کر
دوسرے ڈالنا شروع کر دیتا ہے، اور تم پڑھ چکے ہو کہ شیطان کا دوسرا ہی تمام ہے
فراموشیوں اور گناہوں کی جڑ ہے۔ بہر حال شیطان کے شر سے بچنے کیلئے اس سے
بہتر نسخہ نہیں کہ انسان اپنے آپ کو اللہ تعالیٰ کی یاد میں مشغول رکھے۔

نواں سبب: غصہ کو ضبط کرنا

(۹) شیطان کے شر سے بچنے کا ایک بڑا ذریعہ صبر اور ہمت ہے خصوصاً جب قوت

نفسی ترمذی کی اصطلاح میں سن اس حدیث کو کہتے ہیں جو مختلف اسنادوں سے مروی ہو اور وہ ایک دوسرے کی تائید کریں تو ہم

غضبیبہ یا شہوت کا شدت سے ظہور ہو، غضب مجنوں کے آگ کے ایک شعلہ کے ہو جو انسان کے دل میں بھڑک اٹھتا ہے۔

ترمذی میں بروایت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی ہے کہ بے شک غصہ انسان کے دل میں آگ کا ایک شعلہ ہے۔ کیا تم نے دیکھا نہیں کہ خستہ سر کی حالت میں اسکی آنکھیں سرخ ہو جاتی ہیں اور اسکی گون کی رگیں پھول جاتی ہیں، واسیٹے جو کوئی غصہ کی حالت کو محسوس کرے اسکو زمین کے ساتھ چمٹ جانا پڑے گا۔ ایک دوسری حدیث میں ہے کہ شیطان کی پیدائش آگ سے ہو اور بیشک آگ کو پانی سے بجھایا جاتا ہے۔ وضو پانی کے استعمال کا بہترین طریقہ ہے اور وہ غصہ کے جوش کو ٹھنڈا کر دیتا ہے۔

اسکے بعد اگر آدمی خشوع و خضوع اور حضور قلب کے ساتھ نماز پڑھ لے تو اس کا اثر بالکل زائل ہو جاتا ہے اور بجائے اسکے کہ اسکی تائید میں کوئی دلیل ڈھونڈھی جائے اسکا تجربہ کرنا بہتر ہوگا۔

دسواں سبب: فضول و لغو سے احتراز

(۱۰) بے ضرورت اور فضول دیکھنا بے ضرورت بات کرنے، ضرورت سے زائد کھانے اور لوگوں کے ساتھ زائد میل جول رکھنے سے بچنا، کیوں کہ اپنی چار باتوں میں بے احتیاطی کرنے کا نتیجہ شیطان کا تسلط ہوتا ہے اور شیطان اپنے اغراض میں انہی کے ذریعہ سے کامیاب ہوتا ہے۔ مگر کوئی شخص اپنی نظر کو آزادانہ استعمال کرے تو بہت ممکن ہے کہ کوئی قبولِ عورت یا لونڈا اسکے دل میں گھر کر لے اور رفتہ رفتہ اسکے قیامے فکریہ اور قویہ کامرکزین جائے اور دین و دنیا کے کام سے اسکو بے کار کر دے۔ خَسِرَ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةَ ذَٰلِكَ هُوَ الْخُسْرَانُ الْمُبِينُ۔

نظر کو بے لگام چھوڑنے سے بڑے بڑے فتنے پیدا ہوئے ہیں اور آں حضرت

صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ قول تجربہ سے نہایت درست معلوم ہونے لگتا ہے کہ نظر شیطان کا ایک ذریعہ آلود تیر ہے اس لیے جو شخص اپنی آنکھوں کو جھکائے رکھیں گا اللہ تعالیٰ اُس کے دل میں ایک ایسی علامت پیدا کرے گا جس سے وہ قیامت تک محروم نہیں ہوگا۔
ایک شاعر نہایت خوب کہا ہے ۔

کل الحوادث مبداها من النظر ومعظم المنار من مستطرف النظر

کہ نظرتو فتنک فی قلب صاحبها فتنک التهام بدلا قوس ولا وشر

ترجمہ: تمام فتنوں کی ابتدا نظرت سے ہوتی ہے (اس سے مراد عشق اور چل اہجر کے مناظر ہیں) اور چھوٹی چھوٹی چنگاریوں سے عظیم الشان آگ بھڑک اٹھتی ہے (بجاطور نظر کو چنگاری سے اور بعد کے مراحل عشق اور اُس کے لوازم و حواقت کو بظاہر دیکھتی ہوئی آگ سے نشیب دی ہو بہت مرتبہ نظر دل کی ہلاکت کا باعث ہوتی ہے لیکن اس کا مہلک تیر کمان اور چیلہ کا محتاج نہیں۔
(دروازہ سینہ کن خیم بے نشان زوہ + بحیر تم کہ عجب تیر بے کماں زوہ)

الغرض فضیل اور بے ضرورت نظر بلا و آشوب کی جڑ اور بعض صورتوں میں دین دنیا کی تباہی کا موجب ہوتی ہے۔

اسی طرح کثرت کلام اور بے ضرورت بکواس شمر کے لیے متعدد دروازے کھول دیتا ہے جس میں سے شیطان کو داخل ہونے کا موقع ملتا ہے۔ لیکن کم گوئی اُس کے تمام مدخل کو بند کر دیتی ہے، تم نے دیکھا ہوگا کہ ایک ہی کلمہ کے بے احتیاطی کے ساتھ مُنہ سے نکل جانے پر غور نریر لڑائیوں تک نوبت پہنچی ہے۔

اے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ کو زبان کے رف کے رکھنے کی ہدایت فرما کر یہ ارشاد فرمایا تھا کہ لوگوں کو مُنہ کے بل و منخ میں گرانے کا باعث انکی اپنی زبان کی کاٹی ہوئی فصل ہے۔

ایک صحیح حدیث میں ہے کہ بعض اوقات انسان بے ساختہ اپنے مُنہ سے کوئی

کلہ نکال دیتا ہو، اسکے انجام کی وہ چیزیں پروا نہیں کرتا اور اسکے سبب وہ شہر سال تک جہنم میں گھسے
کھاتا رہتا ہے۔

ترمذی میں ہے کہ صحابہ میں سے ایک شخص کا انتقال ہوا تو ایک صحابی نے اسکو جنتی کہا مگر
آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، تمہیں کیا علم ہو، شاید اسنے کبھی فضول گوئی کی ہو کسی سی
چیز کے دینے میں غل کیا ہو جبکہ دینے میں اسکا کچھ نقصان نہیں ہوا تھا۔ اور میں شکر نہیں
کہ اکثر گناہوں کی ابتدا فضول نظر اور فضول کلام سے ہوتی ہو اور انسان شیطان کا تسلط
جمل کرنے کا ایک بڑا ذریعہ بھی ہو، کیونکہ آنکھ اور زبان دو ایسی چیزیں ہیں جو تقریباً ہر وقت
اپنے کام میں لگی رہتی ہیں اور انکی خواہش کا پیمانہ کبھی لمبریز نہیں ہوتا بلکہ خلاف اسکے پیٹ
بھرجائے تو پھر اسکو تسکین ہو جاتی ہو، اور علیٰ ہذا القیاس دوسرے قواسم اور اعضا، ایسے آنگر اور
زبان کے استعمال میں بہت خطر ہو، اور سلف صالحین نے ان دونوں کے حد ضرورت سے تجاوز
کرنے کو سخت خطرناک بتایا ہو، ان کا قول ہے کہ زبان کو عموماً حبس میں رکھنا ضروری ہے
دوسرے اعضا را سقد ر کش نہیں۔ ضرورت سے زائد کھانا بھی بہت سے شہر کا باعث
ہو، کیونکہ سیرکسی سے عضلہ اور جراح میں گناہ کی طرف میلان پیدا ہوتا ہو اور انسان عبادت کے
کرنے میں سست ہو جاتا ہو بسا اوقات اسی کی وجہ سے انسان بڑے بڑے ثوابوں سے محروم رہتا ہے،
پیٹ بھر کے کھانا

لہذا جو شخص پیٹ کے شر سے بچا رہے سمجھ لے کہ وہ ایک بڑے شر سے محفوظ رہا، شکم
سیری کی حالت میں شیطان کو نسبت زیادہ غلبہ ہو سکتا ہو اور ایسے بعض حدیثوں میں ہے کہ شیطان
نفس کو روزہ کے ذریعہ کم کر دے۔ اور آدمی نے کوئی ایسا برتن نہیں بھرا جو کہ بھڑنا پیٹ کے بھرنے سے
زیادہ بڑا ہو، پیٹ بھرنے کی ایک ہی غرابی کافی ہو کہ انسان اللہ تعالیٰ کی یاد سے غافل ہو جائے
اور تم جانتے ہو کہ انسان ایک گھڑی بھی اللہ کی یاد سے غافل ہو تو شیطان اسکے دل کو چونک کی
طرح چمٹ جاتا ہو اور انواع و اقسام کے دوسوے ڈاکڑ اسکی ستیاناس کر دیتا ہو کیونکہ شکم سیری

کیجائے ہیں انسان کی نفسانی خواہشوں کو تحریک ہوتی ہے اور شیطان اُس پر جلدی قابو حاصل کر سکتا ہے لیکن ہیٹ بھر ایسا نہ ہو تو اُسکی خواہشات میں چنداں اضطراب پیدا نہیں ہوتا اور ایسے شیطان کو انکے بہکانے کا بہت کم موقع ملتا ہے۔

فصل دہم

مخالطت

معانی

لوگوں کے ساتھ ضرورت سے زیادہ میل جول رکھنا یا ایک علاج بیماری ہے جسکی بدولت کتنی نعمتیں سلب ہوتی ہیں کتنی دشمنیاں پیدا نہیں ہوتی کتنے کینے دلوں میں جاگزیں ہوتے الغرض مخالطت میں دین دنیا کا نقصان ہے انسان کو چاہئے کہ کسی کے ساتھ ضرورت سے زائد میل جول نہ رکھے۔

لوگوں کی قسمیں: مخالطت کے لحاظ سے لوگوں کو چار قسموں میں تقسیم کیا جاسکتا ہے جن میں اگر اُسے تیز کرنا چھوڑ دیا تو یقیناً وہ شر میں مبتلا ہوگا۔

پہلی قسم بمنزلہ غذا: لوگوں کی ایک قسم تو وہ ہے جنکے ساتھ میل جول رکھنا بمنزلہ غذا کے ہو اور ایسے انکے ساتھ میل جول رکھنا نہایت ضروری ہے، یہ وہ لوگ ہیں جنکو اللہ تعالیٰ نے اپنے کلام پاک اور سنت رسول علیہ الصلوٰۃ والسلام کا قیام بتایا ہے اور جو انکے دشمن شیطان کی فریبکاریوں سے واقف ہیں اور امراض قلب کے ماسر ایسے لوگوں کے ساتھ میل ملاپ رکھنے میں سراسر نفع ہے، لیکن ان کا وجود بریت احمد سے بھی زیادہ کمیاب ہے۔

دوسری قسم بمنزلہ ادویہ: دوسری قسم وہ ہے جسکی مثال ادویہ کی ہے کہ جب تک تندرست ہو تو تم کو اسکی ضرورت نہیں، البتہ مرض کی حالت میں بقدر ضرورت اسکا استعمال ضروری ہوتا ہے۔ یہ وہ لوگ ہیں جنکے ساتھ تمہارے دنیوی اغراض وابستہ ہیں کیونکہ انسان کو بد فی الطبع پیدا کیا گیا ہے اور ایسے وہ بھی ضروریات پورا کر نیکے لئے دوسروں کے ساتھ

تعلقات رکھنے پر مجبور ہو۔ اس قسم کے آدمی کے ساتھ میل جل رکھنے میں اس تین اصول پر عمل پیرا ہونا چاہیے کہ الضمیر یبتعد بقدر الضرورة جوبات کسی خاص ضرورت کی وجہ سے تھپا کی جائے وہ ضرورت کی حدود تک محدود رہتی ہے۔

تیسری قسم نمبر ۳ مرض: تیسری قسم وہ ہے جسکے ساتھ میل جل رکھنا بمنزلہ مرض کے ہے اور جس طرح بیماریوں کی مختلف قسمیں ہیں بعض ان میں سے مملکت اور بعض مزیل صحت ہوتی ہیں، اسی طرح ان لوگوں کی منہ صحبت کا مختلف اثر ہوتا ہے بعض کی مثال لاعلاج بیماری اور مرض مزمن کی ہے جسکا انجام ہلاکت ہے۔ یہ وہ لوگ ہیں جن کی صحبت میں تم کوئی دینی یا دنیاوی فائدہ حاصل نہیں کر سکتے بلکہ انسا انکی صحبت دین دنیا کا نقصان ہے۔ ان کی مخالفت مرض الموت کا حکم رکھتی ہے بعض کی مثال اڑھ کے درد کی ہے کہ جب تک اڑھ کال نہ ڈالو آرام نہیں ملے گا، بعض انہیں سے روح کیلئے تپ کا حکم رکھتے ہیں، یہ گراں جان اشخاص ہیں جنکو نہ قوبات کرنیکا سلیقہ ہے کہ جسکون کر تم کو کسی قسم کا فائدہ ہو اور نہ وہ خاموش رہ کر تمہارا کلام سننے کی تکلیف گوارا کرتے ہیں تاکہ ان کو تم سے کچھ فائدہ ہو۔ انکو اپنی حیثیت کی بھی پہچان نہیں ایسے کہ وہ خود پسند واقع ہوئے ہیں۔ جب بات کرتے ہیں تو انکے منہ سے پھول جھرتے ہیں۔ اور جب وہ چپ رہتے ہیں تو ان کا وجود ایسا معلوم ہوتا ہے گویا تمہارے سینہ پر پکی کا پاٹ رکھا ہے۔ ایک ن میں نے اپنے شیخ (علامہ ابن تیمیہ) کے پاس اس قسم کا ایک آدمی بیٹھا ہوا دیکھا تو اپنے فرمایا ”چوتھیا پ“ ہے؛ اسکے بعد اپنے فرمایا ہماری طبیعتیں اس ناگوار بوجھ کو برداشت کرتے کرتے اب اسکو ہلکا سمجھنے لگی ہیں۔ اور دنیا کے دیگر مصائب اللام میں سے ایک یہ بھی ہے کہ اس قسم کے شخص یا اشخاص کے ساتھ آدمی کو واسطہ پڑے تو لزوماً انکے ساتھ میل جل رکھنا پڑے۔ ایسی حالت میں انسان کو چاہیے کہ انکے ساتھ بہت اچھی طرح سے پیش آئے اور اپنی خوش اخلاقی کو نہ چھوڑے یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ اسکو اس بلا مخلصی عنایت فرمائے۔ دھوکلی مایشتا قبل یزید۔

چوتھی قسم بہتر نہ ہلاست؛ چوتھی قسم وہ ہے سبلی مخالفت کا یہی حصہ یعنی ہلاست ہو اور ان کی مثال زہر کی ہے۔ ایسے اگر کسی کی خوش نصیبی سے اسکو تریاق مل جائے تو بڑا سعادت؛ ورنہ معاملہ سخت ہو۔ اس سے میرا مقصد اہل بدعت و ضلالت میں جو لوگوں کو آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت کریمہ کے اتباع سے روکتے ہیں۔ بدعت اور خلاف سنت کی طرف لوگوں کو بلاتے ہیں۔ سنت انکی نظر میں بدعت ہو اور بدعت سنت، معروف کو منکر اور منکر کو معروف سمجھتے ہیں۔ اگر تم خدا سے پاک کی خالص توحید بیان کرو تو وہ کہتے ہیں کہ تم نے اولیاء اللہ کی شان گھٹا دی اور اگر تم خاص سنت کا اتباع کرو تو کہتے ہیں کہ تم امامان دین کے دشمن ہو۔ اگر تم لوگوں کو اللہ تعالیٰ کے کلام اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث کی طرف بلاؤ تو وہ تم کو مفتن خیال کریں گے۔ اور اگر تم ان سے تمام تعلقات کو منقطع کر کے انکو دنیا سے مبرا پر لڑتا ہوا چھوڑ دو تو تم کو اہل تبلیس ہونے کی تہمت دیں گے، لیکن یاد رکھو کہ اگر تم نے انکو راضی رکھنے کا خیال کر کے انکی نفسانی خواہشوں اور بدعت آرائیوں کی پیروی اختیار کی تو تم آخرت میں فاسقین کے زمرہ میں داخل ہو گے اور بایں مذمومہ بھی ہرگز تم سے راضی نہیں ہونگے بلکہ تم کو منافق کہیں گے ایسے میں تم کو نہایت موکد نصیحت کرتا ہوں کہ تم انکے ناخوش ہونے کی کچھ بھی پروا نہ کرو بلکہ اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول کی خوشنودی حاصل کرنے میں کوشاں ہو؛ واللہ ورسولہ احق ان یرضیہ ان کا فخر و مباہلہ اگر وہ درحقیقت مومن ہیں تو اللہ اور اس کے رسول کی خوشنودی حاصل کرنا سب سے مقدم ہو؛ تم کو انکی مرع و قوم پر مطلق التفات نہیں کرنا چاہیے اور اپنی دُشمن میں لگا رہنا چاہیے۔ ایک شاعر نے کیا ہی اچھا کہا ہے،

وَقَدْ زَاوَانِي حَيًّا لِنَفْسِي اتَّقِي بَغِيضٌ اِلَى كُلِّ حَرٍّ غَيْرِ طَائِلٍ
وَإِذَا أَتَيْتَ مَذْمُومًا مِنْ نَاقِصٍ فَهِيَ الشَّهَادَةُ لِي بِأَنِّي فَاضِلٌ

والحمد لله تعالیٰ اولاً و آخراً وظاہراً و باطناً

تمت بالخیر

علیٰ مجھے اپنی خدا سے معلوم ہوئی کہ فضیل اور بے ہودہ لوگ مجھ کو اپنا دشمن خیال کرتے ہیں۔ مجھے اور جب ایک ناقص شخص سے بڑت پاس میری مذمت کی تو سمجھنے لگے کہ یہی میرے ناقص ہونے کی شہادت ہے؛ وفتنا اللہ تعالیٰ مغفرتاً آمین۔

مطبوعہ کبریٰ پریس لاہور ہماہر استغمام میر قدرت اللہ صاحب سبب پر منظر و سبب

مطبوعات اہللال ایکسپریس لاہور

(۷) کتاب الوسیلہ مصنفہ امام ابن تیمیہ مترجمہ مولانا عبد الرزاق بیچ آبادی۔ کتاب الوسیلہ محض لفظ "وسیلہ" ہی کی بحث نہیں بلکہ اسلام کے اصل الاصول "توحید" پر نہایت جامع اور مستند کتاب ہے۔ اس میں توحید کی پُر جوش دعوت ہے، شرک کے سر پر ہلکے ضربے، بدعت و جہود کے گلے پر پھیری ہے۔ یہ میراجس کا بیج پر رکھا جائیگا، ریزہ ریزہ کر دیگا، شفاعت حقہ اور شفاعت باطلہ، قبر پرستی، قبر پرستی کے متعلق جھوٹی روایات و حکایات وغیرہ افعال کی نسبت ائمہ اربعہ کے مسلک مذاہب اور ان کے اقوال اندانے غیر اللہ اور اسی قسم کے دیگر اہم مضامین پر ایسی تفصیلی بحث ہے کہ ہر پلو پر مفصل و مدلل روشنی ڈالی گئی ہے قیمت ۸۰ محمد علی

(۸) الدین لیسر۔ صفت نام سے ظاہر ہے۔ ایک مصری عالم شیخ محمد ابو زید کے قلم سے۔ قیمت ۴۰

(۹) تفسیر آیت کریمہ۔ (مصنفہ امام ابن تیمیہ) مترجمہ مولانا عبد الرحیم پشادری۔ آیہ "لا الہ الا انت سبحانک انی كنت من الظالمین" کی نہایت جامع تفسیر ہے۔ قیمت ۱۲

(۱۰) تفسیر المہود تین۔ (مصنفہ حافظ ابن قیم انجری شاعر امام ابن تیمیہ) مترجمہ مولانا عبد الرحیم پشادری۔ سورہ فلق اور سورہ والناس کی نہایت جامع اور بے نظیر تفسیر ہے۔ قیمت ۴۰

(۱۱) سیرۃ امام ابن تیمیہ مصنفہ چوہدری غلام رسول قمرانی اے رئیس التحریر روزنامہ انقلاب لاہور۔

(۱۲) الفرقان بین اولیاء اللہ و اولیاء الشیطان۔ تصنیف مولانا ابوالکلام آزاد۔ دنیا کی دو متضاد قوتوں، نیر و شرارت و باطل اور نور و ظلمت کے خصائص و اعمال اور ان کے نتائج و عواقب کی حقیقت پر ایک تفصیلی بحث ہے۔ آیات و احادیث بطور ثبوت پیش کی ہیں۔ قیمت ۶۰

(۱۳) ایلاؤ تحفہ۔ از مولانا ابوالکلام آزاد۔ رسول اللہ صلعم کے واقعہ "ایلاؤ" آیت تحفہ کا شان نزول اور سورہ تحفہ کی تفسیر وغیرہ، تفسیر، حدیث اور تاریخی مضامین پر ایک نہایت نفیس اور مشترک بحث ہے، خصوصاً مغربی تعلیم کے شفیقہ و دلدادہ جوانوں کے لئے، آیت نقل درس بصیرت و موعظت ہے۔ قیمت ۸۰

(۱۴) حقیقۃ الصلوٰۃ۔ از مولانا ابوالکلام آزاد۔ نماز جیسے اہم فرض کی حقیقت پر جسکی پابندی میں ہر مسلم کو ہر روز پانچ مرتبہ خدائے برتر و تبارک کے دربار میں حضوری کا شرف حاصل ہوتا ہے، مؤثر بحث ہے۔ قیمت ۴۰

(۱۵) الحرب فی القرآن۔ از مولانا ابوالکلام آزاد۔ یہ کتاب مجتہد عرب پر قرآنی نقطہ خیال سے نہایت بے نظیر مرقع ہے۔ قرآن حکیم سے جنگ کی حقیقت نہایت شرح و بسط کے ساتھ واضح کی گئی ہے اور دکھایا ہے کہ جاہلیت میں عرب جنگ کو کیا سمجھتے تھے اور انہوں نے اسکا کلیسا نمونہ پیش کیا، پھر اسلام نے اس کے تمام مفاسد و نقائص کو مٹا کر کس طرح سے اسے ناگزیر و موافق پر نہایت کم مغرت رسالہ بنا دیا

اسی ضمن میں جہاد پر ایک حقیقت فرما بحث کی گئی ہے۔ قیمت ۴۰

(۱۶) نجد و حجاز۔ دیر نزہت حجاز شریف حسین علی قادری علیہ السلام کے حجاز کو مکمل حالہ

(۱۷) ضحیٰ سعادت۔ نمبر ۱، ۲، ۳، ۴، ۵، ۶، ۷، ۸، ۹، ۱۰، ۱۱، ۱۲، ۱۳، ۱۴، ۱۵، ۱۶، ۱۷، ۱۸، ۱۹، ۲۰، ۲۱، ۲۲، ۲۳، ۲۴، ۲۵، ۲۶، ۲۷، ۲۸، ۲۹، ۳۰، ۳۱، ۳۲، ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳

الھلال ایک ایسی کائنات سلسلہ تراجم

دینی علوم کے بیش بہا جواہر تھے

اس ایجنسی کے پیش نظر اعلیٰ، نادار اور بلند پایہ عربی تصانیف کے اردو تراجم میں، جن کا مطالعہ صلاح عقاید اسلام اور اخلاقی حقیقت اسلام کے لئے نہایت ضروری اور ناگزیر ہے۔ اس سلسلہ میں جس امام احسن، جس مومن کامل، جس مجاہد حق اور جس یکہ تاز مقامات علم و عمل شخصیت کی بعض اہم تصانیف کے تراجم کی تکمیل ایجنسی ہذا کی مساعی کا مرکز و محور ہے، وہ شیخ المصلحین، ملاذ الحبہ دین، سند الکاملین، امام الخارین، وارث الانبیاء، قدوة الاولیاء حضرت شیخ الاسلام تقی الدین ابی العباس احمد بن تیمیہ رضی اللہ عنہ کا وجود مبارک ہے۔ اس مقام پر یہ عرض کرنے کی ضرورت نہیں کہ امام مہر کی بلندئ منصب اور رفعت منزلت کی حقیقت کیا ہے، اس لئے کہ اُن کی تصانیف اردو کے لباس میں عامۃ الناس کے سامنے آجائیگی تو حقیقت خود بخود آشکارا ہو جائیگی، لیکن جن حضرات کو اس بارے میں تفصیلی بحث دیکھنے کی خواہش ہو، وہ حضرت مولانا ابوالکلام کے تذکرہ میں شرح مقام عزیمت و دعوت اور مولانا چودھری غلام رسول تبریزی اے رئیس التحریر روزنامہ انقلاب لاہور کی سیرۃ امام ابن تیمیہؒ کا مطالعہ فرمائیں۔ کیونکہ اُن کے مضامین کا ایک بہت بڑا حصہ امام موصوف کے فضائل و مناقب اور وظیفہ حیات کے بہترین کارناموں پر مشتمل ہے۔ اسی ضمن میں شیخ الاسلام کے تلمیذ رشید حافظ ابن القیمؒ اور اسی جلیل عظیم صف کے بعض دوسرے بزرگوں کی تصانیف کے تراجم شائع کرنا اور انہیں عام رواج دینا بھی ہمارے خاص مقصد میں داخل ہے۔

- اس سلسلہ میں حسبِ ترتیب میں زیور طباعت سے آراستہ و پیراستہ جو کرائے ہو چکی ہیں :-
- (۱) اسوۂ حسنہ حافظ ابن قیمؒ کی مشہور کتاب زاد المعاد کے اختصار پر ہی الرسولؐ کا اردو ترجمہ
 - (۲) العروة الوثقی شیخ الاسلام امام ابن تیمیہؒ کے رسالہ "الواسطۃ بین الخلق والحق" کا اردو ترجمہ
 - (۳) اصحاب صفہ "کی اسی نام کی عربی کتاب کا اردو ترجمہ"

- (۴) کتاب الوسیلہ "کی کتاب التوسل والوسیلہ" کا اردو ترجمہ
- (۵) تفسیر سورۃ الکوشرہ "کی کتاب تفسیر سورۃ الکوشرہ" کا اردو ترجمہ
- (۶) ائمۃ اسلام مصنف امام ابن تیمیہؒ کا اردو ترجمہ۔ (۷) خلافت الاممہ مصنف امام ابن تیمیہؒ کا اردو ترجمہ

- (۸) نجد و حجاز۔ علامہ سید رشید رضا ایڈیٹر "المعارف" مصر کے عربی مضامین کا اردو ترجمہ۔

- (۹) تفسیر آیت کریمہ مصنف امام ابن تیمیہؒ کا اردو ترجمہ (۱۰) تفسیر المعنوی و تفسیر مصنفہ حافظ ابن قیمؒ کا اردو ترجمہ

علامہ ازہرین اکثر کتابوں کے تراجم مکمل ہو چکے ہیں اور بعض زیرِ غور ہیں اور انشاء اللہ یہ جلد چھپ کر بہ نفع ناظرین ہونگے۔

المشتہر: منہج الھلال ایک ایسی ایجنسی شعیری بازار لاہور

Checked
1987